净土文库15

净土教言浅释

智圆法师　编述

免费结缘，非卖品，
禁止用作任何商业用途。

目　录

净土教言……………………………………………1

净土教言浅释…………………………………21

四因修要…………………………………………189

四因修要略讲…………………………………191

净 土 教 言

——开启信心之佛教明日

全知麦彭仁波切 著

索达吉堪布 译

那摩格日玛吉果卡亚！

顶礼上师文殊师利！

佛号入耳之刹那，大菩提道不退等，
能赐无量胜德者，阿弥陀佛护此众！

在此，凡是具有缘分的人，所追求的目标中最为殊胜的即是不住有寂的涅槃，而不用历经艰难险阻轻而易举便可获得这一果位的殊妙方便，就是发愿往生极乐世界。因为依靠阿弥陀佛的发愿力很容易往生极乐世界，已经往生的所有菩萨全部是一来菩萨，而且善逝的无垢圣教中说：住于无量刹土中的一切佛陀再三赞叹极乐世界具有远远超胜其他刹土的无量功德。

所以，关于往生极乐世界的因，《极乐世界功德庄严经》中说："阿难陀[1]，若有众生屡屡观想如来身

[1] 阿难陀：即释迦牟尼佛十大弟子之中多闻第一的阿难尊者。

相，积累众多无边之善根，发菩提心，为往生彼净土而发愿、回向，彼等临命终时，如来、应供、正等觉阿弥陀佛由诸多比丘众围绕将现于其前。彼等众生见出有坏[2]阿弥陀佛后，以极其清净之心而死去，即能往生极乐世界。”此经中宣说了观想阿弥陀佛、积累无量善根、发菩提心、一切善根为往生极乐世界而回向并发愿——往生极乐世界的这四种因。其中，主要的因素就是忆念阿弥陀佛和渴求往生极乐世界，积累善根与标志着大乘种性的发无上菩提心作为它的辅助因素。因此，为了说明对阿弥陀佛虔诚信奉占主导地位，佛在《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难陀，若善男子、善女人，欲求即生现见善逝阿弥陀佛，当发无上真实圆满菩提心，并以增上清净意乐为往生彼佛净土真心信奉，积累善根，圆满回向。”为了说明渴求往生净土的愿望居于首位，此经中又说：“阿难陀，何者常观想阿弥陀佛，并积累无量众多之善根，（于佛刹土）真心依奉，彼等临命终时，与如来、应供、正等觉阿弥陀佛身色、形象、大小、随从比丘僧众完全相同的佛化身住于其前。彼等因现见善逝，以

[2] 出有坏：梵语薄伽梵之藏文意译，汉译为“世尊”。“出”谓超出生死涅槃二边；“有”谓有六功德；“坏”谓坏灭四魔。

具有极为清净之等持及不忘失之正念，死后即能往生彼佛净土。”

归纳起来说明对阿弥陀佛虔诚信奉及渴求往生极乐世界最为主要以及具足这两种条件能往生的道理，《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难陀，若有众生，甚至一发心随念如来，欲求往生彼刹，若有讲授甚深妙法，则甚感难得，毫不懈怠，不怯不畏，甚至一发心观想善逝阿弥陀佛，生起渴求之心，彼等于梦中能见善逝阿弥陀佛，终将往生极乐世界，于无上真实圆满菩提道中不退转。阿难陀，彼等善逝照见此相而于十方无量无边世界中，普皆念诵阿弥陀佛名号且称扬赞叹。”《无死鼓声经》中也说：“自此向西方，极乐世界刹，彼处住如来，善逝无量寿，谁诵其名号，将往生彼刹。”我们必须要遵照诸如此类的佛经中三番五次明确提到的教义生起坚定不移的诚信，换句话说，一定要认识到极乐世界功德超胜之处。

极乐世界拥有这样的功德也唯一是善逝阿弥陀佛的发愿力与智慧力幻变的，所以对所依（极乐世界）和能依（阿弥陀佛）生起胜解是主因。《无死鼓声总持经》中云：“具信善男或善女，谁有信心、胜解及恭敬心，将往生净土。”又如《净土经》中也说：“诸

众成善逝，净智通胜义，彼等数劫中，虽说极乐赞，而彼赞颂时，纵尽俱胝劫，极乐赞不尽，辩才亦不尽；极微数世界，何人粉成尘，较彼多世界，满宝作布施，何人已听闻，阿弥陀佛名，极乐胜功德，欢喜而合掌，此福胜前福。故闻彼佛德，当喜生诚信，为生极乐刹，猛厉起胜解，何人若能闻，极乐世界名，彼福诸胜刹，不及无法喻。较通达佛语，智者福更多。为能得胜义，信心为根本，是故闻此已，断除诸怀疑。”此外经中又说：“诸法依缘生，住于意乐上，何者发何愿，即得如是果。”及“佛说诸善法，根本为胜解。”因此说，生起信心至关重要。

生不起信心的障碍有未知、邪知与怀疑三种，为此必须断除这三种障碍。

未知：如果不知道、不了解极乐世界与阿弥陀佛的殊胜功德，就不会希求往生极乐世界，如同劣种愚人不知道珍宝的价值也就不会问津它的情况费力寻求一样。首先应当听闻无垢经教中称叹极乐世界的一切功德并为人宣讲。诚如佛在经中说：“弥勒，若闻如来、应供、正等觉阿弥陀佛名号，则彼等众生获得一切善妙，任何众生甚至对善逝阿弥陀佛生起一念信心，对此法门生起坚定不移之诚信将不会信受劣法；

弥勒，是故汝应生胜解，汝应通达此义。诸天、魔、梵天、比丘、婆罗门等一切世众亦当受持、读诵、精通此法门，并为他众广泛正确宣说，欢喜修持；弥勒，甚至一昼夜间受持、读诵、精通此法门，亦当诚心诚意为他众广泛正确宣说，乃至缮写经函后亦当受持并对之作本师[3]想。何人欲求迅速令无量众生于正等觉菩提果位中不退转、亲睹善逝出有坏无量寿佛并希望自己也完全受持具有殊胜圆满功德庄严之佛刹，则为了闻此法门，应当跨越遍布火焰之三千大千世界而听闻。听受之后，亦当由衷欢喜。为获得、精通、受持、缮写、修持此法门而发猛厉精进。甚至在挤牛奶如此短暂时间里，也为他众宣说。越过布满火焰之三千大千世界，亦不应生一后悔心。何以故？弥勒，如是众多俱胝那由他菩萨众皆因曾听闻此广妙法门，而于无上真实圆满正等觉菩提中不退转。”

邪见：尽管听闻了如此殊胜的法门，可是那些往昔未曾积累资粮的人们，非但不对此信服，反而对所说的教义生起邪见，这就像外道一样。在不承认圣教为正量的这些人面前，为了使他们通达真正的教义，要依靠方便加以调伏；或者通过说理的途径进行教

[3] 本师：应敬重此法如敬重本师释迦牟尼佛。

化。依靠方便加以调伏就是靠大显神变使他们皈入佛门；凭借说理的途径进行教化就是通过正理的渠道证明佛陀是量士夫[4]，正确建立佛教是解脱的津梁，由此使他们对佛陀不可思议的誓愿力和智慧生起定解，结果必然对以三观察[5]证明清净的《极乐世界庄严经》等经教也就是能推知、衡量最极隐蔽所量的无欺圣教生起诚信。

怀疑：虽然承认自己是佛教徒，却因为信仰下乘导致听闻极乐世界的广大功德以后，心里会萌生这样的念头：只有圣者才能往生到这样的刹土，而一般的凡夫人仅以持佛号等，不能够往生吧。满腹怀疑并且口中也这样说。要知道此类人已经失毁了重大意义。我们借助圣教能够推知：凡夫人也有凭借信心与渴求心的力量往生极乐世界等情况。如颂云："往生第三处[6]，依论即有理。"对于极隐蔽之所量，只有通过无欺的圣教来深入领会它的广大实义，这是一切智士仁人的传统。极乐世界的器情功德极为广大，而且凡是听到善逝阿弥陀佛名号并渴求往生的人都必定能够

[4] 量士夫：量指正量，士夫指补特伽罗。因为佛的身口意清净，无诸垢染，故为量士夫。

[5] 三观察：经过现量、比量及圣教量的观察。

[6] 第三处：即圣教量。第一处为现量，第二处为比量。

往生（，这也是由阿弥陀佛的发愿力决定的）。往昔，在善逝世自在王如来前，名为法藏的比丘发愿受持比功德圆满的八百一十万俱胝那由他庄严佛刹更殊胜的刹土，为了圆满所发的这些宏愿而修学无量菩萨行，达到究竟，如今圆满实现了往昔的一切誓愿，于名为极乐世界的刹土中成佛、住世，宣说正法。因此，我们依靠阿弥陀佛的发愿力，很容易往生到极乐世界。如果得以往生，那当然有重大的意义。经中说："出有坏，吾证菩提之时，于无量无边佛刹中，任何众生闻吾名号，彼等为往生我刹，发心并回向诸善根。除被五无间罪及舍法罪障所覆外之一切众生，彼等甚至十发心，愿生我刹，若彼等不能往生，尔时愿吾不现前成就无上正等觉菩提果位……"这里以及前面所说的往生极乐世界之四因，我们要依靠诸如此类的教证生起定解。

若有人认为：此极乐世界胜过其他净土，而且所有往生者全部具足总持、等持、神通等无量功德，因此不是圣者不可能往生极乐。

驳斥：既然你承认圣教中所说的"已往生者都具有如是功德等"，那么为何不承认圣教中所宣说的往生之因呢？不费吹灰之力就能成就这般极其广大的

功德，这完全是凭借佛陀的愿力与智慧力，而不是由众生各自之力成熟才形成的。

如果有人说："经典中所说的念诵佛号便可往生净土等义，是别时意趣[7]，其密意是指一旦获得圣者果位（一地以上）后方可往生。"

驳斥：经中明明说："仅以念诵佛号便可往生净土。"虽然有些人念诵佛号死后并不一定立即往生，可是总有一天必定会往生，佛陀所言始终无有欺惑，而有些具足信心的人死后立即得以往生的情况也是存在的。因此说，死后必定往生的圣言真实不虚。当然也有以密意说成其他时候能往生的。否则，谁能一口咬定说：所有持诵佛号者均可往生等绝对是指他时将成熟之义？因为人的业力、缘分、根机次第无量无边，对此佛陀的幻变也无量无边。以听闻佛号，也会有死后立即往生极乐世界的人，这一点没有任何理证能够推翻。

若有人认为：假设是生起了圣者之证悟的修行人死后能够立即往生。可是，现在根本没有见到这些殊胜功德，所以死后也不能马上往生极乐世界。

驳斥：倘若今生修道中已经现前了圣者的证悟境

[7] 别时意趣：佛说法之四意趣之一，指在余时方能得到利益。

界或不久即将现前，那么即使没有重新加上以听闻佛号等便能往生这样事半功倍的其他因，也无疑能够往生。而这里，经中明明说：除造五无间罪及舍法罪外，皆可往生，仅闻佛号者，虽有怀疑亦可往生，仅以发清净心也可往生等等。可见，经中说的是凡夫人听闻佛号并发愿能往生极乐世界，而并没有说圣者闻佛号发愿才能往生。

若有人认为：经的密意是指凡夫位时以发愿的因作为前提，等到获得菩萨果位以后才能往生极乐世界。

驳斥：如果是这样，那么经中为何说仅以信心、愿力便可往生呢？

若有人认为："虽然依靠信力愿力还不能往生，但是如果生起信心、希求心则逐渐获得圣者的证悟智慧，之后可往生极乐世界，此经是有密意的。"

驳斥：对于佛经中所说"唯以信心愿力即能往生"的教义，无有任何直接能害的理证，因为依靠佛陀的发愿力与智慧力，如果听闻佛号并生起希求心，那么仅仅凭这些因的力量，临命终时便可现见善逝化身，虔诚起信，一心专注，不忘之正念等五根转变成五力，在短时间内即可生起圣道的证悟。为什么呢？就好比

咒语加持的种子很快就会成熟一样，毫不费力以顿超方式引生圣道证悟的可能性是有的，否则，一切密咒的甚深方便、明咒的甚深功德以及善逝的甚深幻变等也应成了怀疑之处，因为（按照你们的想法）这些事半功倍的情况不可能实现的缘故，假设有这种可能性，那么凭着信心愿力往生极乐世界是可以实现的。举个例子来说，相传有母女俩死在恒河与雅穆奴河的汇合处，死后转生到色界天。尽管她们未曾修成生色界天的禅定之因，但依靠相互之间怀有强烈慈爱的善心力，当时便成就禅定而往生到天界。此外，在灭劫之时，人们通过法性力无勤便可成就禅定。还有仅以善逝、菩萨摸顶便能成就数劫中也难成就的禅定等殊胜功德。此理与上述的道理相同。

若有人认为：经中也宣说了需要积累无量资粮。发愿得以实现的因要依赖于资粮，如果不具备广大资粮，那么仅仅依靠发愿等也不能往生净土。

驳斥：一般来说，发愿得以实现的因的确是积累资粮，同时也要承认，根据众生积累资粮的业力、根机、缘分的差别，存在着死后立即往生、他世往生极乐世界的各种情况。然而，如果具足强烈的信心、希求心，不依靠他缘便可圆满一切广大资粮之因，因为

凡是听闻极乐世界及阿弥陀佛名号的人，往昔必定积累过广大资粮。经中说："未来时，至佛法隐没之间，于此广大法门，诸佛皆赞叹，诸佛皆称扬，诸佛皆恩赐，此法能速成一切种智。耳闻此法之彼等一切众生获得极妙善、生起诸善根，侍奉过往昔如来，蒙受佛陀加持，耳闻佛号能心生欢喜、获得殊妙喜乐。并且受持、讽诵、精通、为他众真实广说、欢喜修持，甚至以缮写作供养也会获得诸多福德，不可胜数。"佛经中又说："若不积福德，不会闻此法，成就菩萨者，彼将闻此语。"又云："何人听闻此胜法，忆念善逝得欢喜，何人诚信佛菩萨，彼等过去为我友。"根据诸如此类的教义可以推知：如今能听到犹如宝藏般十分难得的佛陀名号之人，往昔必定积累过广大资粮、将来必定会往生极乐世界。否则，不仅我们这些凡夫人不能了知自己前世后世的情况如何、有无解脱和一切种智的缘分等，而且诸大阿罗汉也不能如理了知他人的相续，例如，华杰施主的善根[8]（，大阿罗汉目犍连尊者也未能知晓）。由于众生的业力、缘分、根机千差万别致使所成就的果也各不相同。但是我们完全

[8] 华杰施主之善根：无量劫前华杰施主曾为一虫身，落入水中时顺水流绕塔三周，以此种下善根。

能够知道，如果是信心十足、欲乐强烈的人，他不可能没有缘分。对阿弥陀佛与极乐世界生起信心，也可以成就广大的资粮。如前文列举了经中所说此胜过尘数刹满宝作布施的功德等道理。佛经中还说："听闻善逝名号者，菩提道中不退转，直至菩提果之间，获得不忘陀罗尼。"又说："不转女身获总持，持梵净行转贵族，获得殊胜三摩地，欢喜受持菩萨行，值遇胜喜善根等，将得无量之功德。"

总之，极乐世界的殊胜功德是不可思议的，往生到这里的众生都现见住于菩提树王下的善逝如来以后现前圣者的断证功德，均获得不退转果位，远远超胜其他圣者的广大功德，通过此种方式在一生中就能圆满经行诸道等难以思测的功德。所以说，如果以自力修持获得与极乐世界菩萨同等的功德，则需要经过无数大劫，但对于（修净土法）具有信心和希求心的有缘者来说，依靠善逝阿弥陀佛的宿愿与不可思议的智慧力，以及大慈大悲力，如被人牵拽头发般被接引到极乐世界，并自在富有广大功德，犹如穷人长久百般辛苦所寻觅的财富也无法与突然获得如意宝者的财富相比。因此，依靠众生的善缘与佛陀不可思议的智慧二者因缘和合，极为难修的圣道也会毫不费力地

成就。

本来，经中也说：旁生的行走等有快慢五种（，同样，证道也有快慢五种）。此外，密宗成就者，将粗身变为清净身，便得欲界色界持明果位，此身被殊胜本尊摄受，从而能圆满有学道及无学道果。密宗金刚乘道中说："在浊世短暂的一生中，也可成就双运果位。"如果善加观察此理就能认识到：诸法能力不可思议，依靠这种加持力，能够顺利成办极其广大之事，这一点极为稀有，而以正理无法证明这些不可能。同样，毫不费力地往生极乐世界并非办不到，因为善逝如来的无量智慧幻变对此成为事势理[9]，并且确凿可靠的正教作为此理的正量。

有些劣种寻思者为何只承认极乐世界具有广大功德这一部分圣教，而不承认依靠广大功德之因，以听闻阿弥陀佛名号等即能往生极乐世界的另一部分圣教呢？这些人，对极为隐蔽的所量之义，不以遵照圣教善加观察的智慧力来辨别，而以愚者的胡言乱语来搅乱善逝圣教的意义。世间俗众，本来被粗猛疑惑所逼迫，再加上前者就更增添疑惑了，本来产生合理怀疑的人想往生极乐世界，但听到这样的话，反而生

[9] 事势理：法性力，亦即与空性无二之自然规律。

起非理怀疑，使所积累的往生极乐世界等有重大意义的善根都失坏了。智慧尚未稳固随波逐流的人，本来欲求往生极乐世界，听到此话后，只会被毁坏而已。

实际上，无有任何事势理可以证明仅持佛号不能往生。对于极乐世界的功德与往生之因这二者无有任何直接能害的量。所以，没有任何证据说往生极乐世界之因是非理的。假设无有任何道理，只是凭着自己的感觉而不相信往生极乐世界之因，到头来对净土的功德、佛陀的智慧、圣道的甚深方便一切法也会产生怀疑，以致于退失道心。如佛在经中说："弥勒，如是我行善逝之事业，汝莫生疑，而当精勤，于佛陀无障无碍之智慧，勿生疑惑，否则，汝将进入具极其殊胜之珍宝的牢狱中！"又说："弥勒，为使此法门不失坏，皆当交付于汝。为使佛法不隐没，汝当精勤，切莫错乱佛陀教言，否则，将长久遭受损害、不利、不安、痛苦，堕入邪道。"知道此理后，我们应当说："这样的道理全是由如来不可思议的智慧力所生。"并且坚定不疑，诚心欢喜，一心希求。

此外，有人认为：仅仅依靠信心和希求心不能往生。

驳斥：实际上，他们以为佛陀的宏愿和智慧不具

备这样的能力，而对真实的圣教生起疑惑，这是极不应理的。如《梵施请问经》中云：“于佛生疑陷入大深渊，世间诸众无法救彼人，浅慧之人退出佛门故，彼者无怙即将堕恶趣”；又如《净土经》中云：“持有邪见劣种怯弱者，对于佛法不能起信心，谁于往昔佛陀作供养，彼等即学世间怙主行。犹如盲眼士夫于暗室，不知道路岂能明示之？声闻尚不了知佛智慧，其余一切众生何堪言？佛陀明知佛陀之功德，天龙夜叉声闻不能知，宣说胜妙佛陀之智慧，此亦非为辟支佛之道，设若一切众生成善逝，精通胜义清净智慧者，彼等经劫抑或超劫中，纵然赞说一佛之功德，彼等终将趋入胜涅槃，众多俱胝劫中虽宣说，然亦未尽如来智慧量。如是佛陀智慧诚稀有！是故智者应知此等理。何者诚信佛陀我语言，依照如来智慧而赞说：唯有遍智如来知诸法，极为难得暇满之人身，更为难遇如来出于世，信心以及智慧更难得，故为获得实义当精勤。”

具有善缘、欢喜甚深教义的人能够认识到：一切众生的业力、根机、缘分迥然有别，通过无量次第成就果位付出的辛勤也有大有小，诸法的能力不可思议，这是不可否认的，并且也能通晓依靠善逝如来的

智慧力，轻松便可获得如此巨大的利益，这一点合情合理。如《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难，能够了知业之异熟、现行业力不可思议，诸佛出有坏之善根、神变、加持等亦不可思议，谁亦无法通晓、思维其边其量。否则佛之境界成了非不可思议。”譬如，凭借密咒成就本尊时，仅仅依靠本尊摸顶便可获得神通，这是密咒的威力，修行者不需要先修禅定等成就神通之因，假设以前已成就，那么密咒又有什么甚深特殊的能力呢？同样，对于经续中所说的仅以成就之物的能力现见诸佛菩萨的身相及获得其加持或闻法便现见真谛等这些道理万万不可生邪见，凡承认自己是佛教徒的人都不应对往生极乐世界的道理产生怀疑，这些与上述的道理完全相同。

可见，往生极乐世界者所获得的广大功德是由听闻阿弥陀佛名号后生起信心而引生的，这也完全是来自于阿弥陀佛的殊胜稀有之愿力。因此说，这一净土法门具有超胜稀有的特色。如经中说：“出有坏，您之诸根，极为清净。”以此为主进行了广说。

所以，对此经极为恭敬并具有殊胜缘分的人，如同听话的儿子可从仙人父亲的教诲中获得利益一样，对善逝教言生起信心，随之如理而行，无疑能往生极

乐世界。那些随法行者凭依理证的力量对佛语生起诚信并对佛陀不可思议的智慧生起清净定解，此等善缘者犹如明目者依靠阳光可现见色法一般，对所宣说的此极为隐蔽的所量教义首先随信而行，再进一步依理悟入，如此可获得所抉择的无等意义。一切所知中具有无与伦比的功德者就是佛陀出有坏，而获得佛果的因即是行持无量菩萨行。想要修学菩萨行并救度一切众生摆脱危难心怀慈悲的人，善加观察时，了知一切众生因被粗猛业惑所迫、不具备卓越智慧等而难以通达一切深广圣道，令他们轻而易举便可圆满一切普贤行愿的殊胜方便，就是发愿往生极乐世界。其原因是：依靠佛陀的愿力和智慧力，仅以信心希求心便能往生极乐世界，往生后无勤而获得信力等胜妙功德，不会退转，将圆满一切普贤行。佛彻见此理后在《普贤行愿品》中说："愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹，我既往生彼国已，现前成就此大愿。"所以，修持此法极为容易，并且具有重大意义。

想要精勤修持往生极乐世界修法的人应当了知有昼夜两种修法。白日修法：在白天，按照经中所说的来观想忆念极乐世界的一切能依所依功德，对此生

起清净信及渴求往生的欲乐信，对佛陀的甚深幻变之理生起猛烈的胜解信，并且连续不断观想极乐世界的形象，尽心尽力积累善业资粮，以往生极乐世界的强烈希求心作回向。就窍诀而言，能迅速积累无边资粮、净除罪障、增上善法的摄要即是七支供，所以应当勤修七支供，通过念诵阿弥陀佛名号，诵持陀罗尼咒，虔诚祈祷圣者勿舍誓愿等瑜伽。夜间修法：临睡之时，观想自己住于极乐世界并亲见阿弥陀佛，在不离这种强烈希求心的正念中入眠。有关白日修炼净土法与夜间修往生法的殊胜方便要点，新派、旧派及经教伏藏品的窍诀次第中有广述，应当从中了知。

总而言之，首先了知往生的功德和能够往生的道理后，日夜不断生起信心、发起精进并将一切善根回向往生极乐世界，若能如是行持，上等者今生便能亲见导师阿弥陀佛并得授记，获得往生极乐世界的把握；中等者出现获得加持的验相；下等者也可梦见极乐世界和阿弥陀佛的形象，这些都是往生极乐世界的征兆，因为依靠意乐力，在梦中显现，至少也必定种下了习气的种子，以细微的意乐习气，也能往生，这是佛陀的誓愿力所致。

即便是没有获得如此明显的验相，然而不用说今

生再三生起信心与意乐会往生，甚至让临终者耳边听到阿弥陀佛名号，并对极乐世界生起向往之心也能往生，因为临死时的神识具有极强之力，再加上阿弥陀佛的殊胜愿力。在中阴界忆念佛号也能作为立即往生彼刹的因，这是由于在中阴界时神识容易转变，并且阿弥陀佛的誓愿力量极其强大。由此可见，今生、临终、中阴的这些修法要诀极为关键。

因此，一切具有智慧的善缘者依靠这样的如来圣教，自相续不费艰辛、轻轻松松便能获得菩萨的殊胜奇妙功德，理应修学如此殊胜的方便法。

戒律清净闻思已究竟，以强信心勤积广资粮，
恒时精进修持极乐刹，善妙应行圆满瑜伽要，
无等大恩上师如意宝，金言劝请造此论文时，
吾发殊胜无垢清净心，离诸贪嗔破立分别念。
为遣余众于此实修要，所执微乎其微疑惑障，
以及著论无边功德故，我思此理精勤造此论。
彼之善聚犹如妙日光，遣除一切能障怀疑暗，
显明深广殊胜妙智慧，及与彼因无垢经教典。
愿诸众生具足胜信德，如理成就无量光寿佛，
善逝如来广大诸宏愿，以及无边如海之智慧。

此论是因我等最初之大善知识、圆满三学功德者，行持菩萨行自在畅游极乐世界、无等恩惠名称幢吉祥贤足比丘赐予吉祥哈达、稿纸等，并再三劝请，其弟子麦彭嘉扬南嘉于达仓静处，为回报上师恩德而造此论作供养，依此善根愿诸众生，往生极乐世界，善哉！吉祥！

译于色达喇荣五明佛学院汉经堂

二〇〇六年四月十五日重新校订

净土教言浅释

智圆法师　编述

一、引言

修持净土有很多方面的因素，其中以信心为首要。信心是一切道的源头，是出生一切功德的母亲，是长养一切善根的关键。结合修持净土来说，信心是发起切愿和实行的前导，有信心才会发愿求生净土，以愿力摄持才会切实修持净业。因此修持净土的首要关键是开启内在的信心。

那么，如何开启信心呢？方法是针对自己内心存在的未知、邪知、疑惑这三种障碍，尽量地遣除。如果能有效遣除，就能顺利发起信心。

一、无知。比如对于阿弥陀佛四十八愿、对于极乐世界的形成、净土依、正二报的功德庄严、往生极乐世界的极大义利、往生的条件、名号的作用等等，心里一无所知，这叫百分之百的无知。如果了解的程度不够，很多重要的方面都不知道，也是部分的无知。所以要检查自己心里还存在哪些无知，要以“求知”来遣除“无知”。比如：如果对弥陀愿海不了解，就要通过学习《无

量寿经》来遣除；对极乐净土的殊胜功德不认识，也要通过学习《往生论注》等来遣除。

二、邪知。指听闻净土经教后，认为是神话或编造等，这样生起错误认识，就是邪知。如果有这类情况存在，会直接障碍信心生起，会障碍发愿往生和实修净业。所以要着重遣除内心的邪知。

三、疑惑。指“二心”——内心犹豫不定的状态。比如怀疑“真的只以信愿力就能往生吗？”“凡夫业力深重，临终只凭十念就能往生吗？”“真的一往生就入了不退地吗？”“真的仗佛力能获得极广大的智慧、神通等功德吗？”对诸如此类的问题，内心疑惑不定，就会直接障碍发起信心，障碍发愿往生和实修净业。所以，要检查自己心里还存在哪些疑惑；要针对这些疑惑，以闻思净土教典来加以遣除。

净土的事理因果都是远超常识、不可思议的事，这是以佛本愿和智慧神力所导致的。因此，开启信心的途径是依止圣教明日，明见净土不可思议的法义。原因是只有佛彻知彻见弥陀愿海和极乐净土的真实义，有阐述往生正因和净土殊胜功德的发言权。因此要遵照释尊如仙人般的谛实语，来认定往生的正因及往生殊胜功德而开启信心。

二、造论前的敬礼求加持

那摩格日玛吉果卡亚！
顶礼上师文殊师利！

佛号入耳之刹那，大菩提道不退等，
能赐无量胜德者，阿弥陀佛护此众！

此处作者在造论前敬礼谁呢？敬礼西方极乐世界接引大导师阿弥陀佛。此佛具有何种不可思议的神力呢？其名号入于耳根，就能获得愿海所赐予的不退转菩提等的无量殊胜功德。对此佛祈求什么呢？祈求护念一切众生。

三、最胜的所求、实现的方便及其原因

在此，凡是具有缘分的人，所追求的目标中最为殊胜的即是不住有寂的涅槃，而不用历经艰难险阻轻而易举便可获得这一果位的殊妙方便，就是发愿往生极乐世界。因为依靠阿弥陀佛的发愿力很容易往生极乐世界，已经往生的所有菩萨全部是一来菩萨，而且善逝的无垢圣教中说：住于无量刹土中的一切佛陀再三赞叹极乐世界具有远远超胜其他刹土的无量功德。

这一段讲述了所求、方便、原因三个内容。

首先对有缘者来说，什么是究竟所求呢？不是人天

福报，不是小乘涅槃，而是不住有寂的大涅槃（佛果）。

确立了究竟所求后，进一步思维：由哪一途径来实现呢？这又有无量无数的法门。这些法门或者渐进成就，或者顿速成就，或者唯依自力，或者兼仗佛力，或者先证小乘果再回入大乘，或者直接修大乘等等。那么，我们要寻求一种少用功力就能证得无住涅槃的便利方法。那是什么呢？就是发起求生极乐净土的切愿，常常以此发愿来作印持。因此说到实现的方便也简易至极，就是和弥陀愿海相应。愿海的设立是使众生无有艰难速疾成就大乘功德。这是法藏菩萨自从发起大愿后，无量劫中行持无数菩萨行所摄受之处、所回向之处和最终成就之处。

现在要和弥陀愿海相应，全靠自己的心。心如何操作呢？就是对所作一切善根，都以求生极乐世界的祈愿来作印持，依靠这样发愿印持就容易往生净土。

为什么说发愿往生是少用功力就获得无住涅槃的方便呢？根据《无量寿经》，有三个原因：

（一）依仗佛本愿神力，凡夫容易往生。弥陀第十八愿说："设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。"因此，只要临终具有真实信心和求生西方净土的切愿，下至念十声佛，佛

也一定摄持往生。

（二）依仗佛神力加持，凡夫一往生就成为最后身菩萨。从此只进不退，又寿命无量，因此一生成佛。《十住毗婆沙论》中说：菩萨欲证得不退转，有难行、易行二种道。浊世仅仗自力修行，要达到不退转地很困难。以信佛因缘，求生净土，一往生就入了不退地，因此是“易行道”。

经云：“菩萨发大心，鱼子庵树花，三事因时多，成果时甚少。”鱼肚里的鱼子很多，真正长成鱼的却很少；庵树开花很多，能结果的却很少；初发心的菩萨很多，成就的却很少。所以要达到不退转地是很困难的事。

很多修行人的状况都是这样，进步很慢、很难，退步却很快、很易。比如最初学佛还有一份很纯的善心，现在恐怕连这份善心也丧失了。可见修行很不容易。尤其处在五浊恶世当中，接触炽盛的染缘常常使人退步。比如听到一种邪说，受邪见的影响，或者遇到种种引诱人生贪嗔、散乱等的境缘，很快心就退转！但只要生到西方，顿时就入了不退地。

（三）极乐世界具有超胜其他刹土的无量功德，这是十方诸佛所再再赞叹的。

从总体上说，佛佛道同，无有高下。所谓“同共一

法身，一心一智慧，力无畏亦然”。诸佛显现的功德并没有高下之别。而且佛佛各有本愿，成佛时自然随本愿设定的内容任运利益众生。从这一角度来说，诸佛无高下之别，诸佛所摄受的净土也无高下之别，不能起佛有胜劣之想。

那么，为什么说极乐世界超胜十方呢？这是从众生的因缘、状况等上宣说的。好比有无数种药，不能说哪一种药最好，但按照治疗疾病的效果来判断，又可以说某一种药最好。这里也是由于极乐世界具有两大优点，针对娑婆世界众生的因缘、状况，就可以说她超胜十方！哪两大优点呢？（一）凡夫容易往生；（二）往生后能获得极广大的利益。相比而言，有些刹土虽然特别殊胜，但往生的条件很高，凡夫不容易达到；有些刹土凡夫容易往生，但刹土的设置不像极乐世界这样具有广大无量的功德。

像这样，得到佛语的明确指示后，我们的心就会踏实下来，会确认走往生西方净土这条路非常殊胜，也就特别想往生极乐世界。

对有缘者来说，依照经教做了理智的抉择，会认识到自己求生极乐世界是最佳的选择。从自己末世凡夫业障深重的状况来衡量，当然要求生一个有能力取得往生

资格的净土,而且往生后能获得不退转等殊胜功德的净土，又是能迅速成满普贤行愿、证得无住涅槃的净土。而极乐世界圆满地具足这些优点。因此就认定“发愿往生极乐世界是少用功力就能成就无住涅槃的胜妙方便”。

四、往生净土的四因及其主伴关系

通过如理观察“最胜的所求”、“实现的方便”和“原因”这三个方面,心里就会生起欣求往生极乐世界的心。接下来要了解具备哪些正因才能成办往生。

所以，关于往生极乐世界的因,《极乐世界功德庄严经》中说:“阿难陀，若有众生屡屡观想如来身相，积累众多无边之善根，发菩提心，为往生彼净土而发愿、回向，彼等临命终时，如来、应供、正等觉阿弥陀佛由诸多比丘众围绕将现于其前。彼等众生见出有坏阿弥陀佛后，以极其清净之心而死去，即能往生极乐世界。”此经中宣说了观想阿弥陀佛、积累无量善根、发菩提心、一切善根为往生极乐世界而回向并发愿——往生极乐世界的这四种因。

这段文讲到往生有四个正因:一、作意阿弥陀佛(念佛);二、广积善根;三、发菩提心;四、回向发愿往生。

通常实相念佛、观想念佛、观像念佛、持名念佛都叫做念佛，念字的意义很广。实相念佛是念本性佛、念实相佛。观想念佛是依据《观经》的十六观，一层层地观起来，观落日、观水、观地、观佛真身等等。观像念佛是观阿弥陀佛的圣像。持名念佛是念佛的万德洪名。

其中，主要的因素就是忆念阿弥陀佛和渴求往生极乐世界，积累善根与标志着大乘种性的发无上菩提心作为它的辅助因素。

以上四种正因以主要和助伴来划分。主因是念阿弥陀佛和愿生极乐世界。按照以下论文的解释，数数不断地忆佛、念佛就是对佛有信心的表现。渴求往生极乐世界，则是指愿。所以是以信、愿为往生主因。

助伴方面：一、广集善根。指平时下至供一香、一水的善根，都以作愿求生极乐世界来作印持回向，使其成为往生正因。二、就大乘决定种性来说，以发无上殊胜的菩提心作为助伴。

以下引经证明信愿是往生主因和具足信愿就能往生。

因此，为了说明对阿弥陀佛虔诚信奉占主导地位，佛在《极乐世界功德庄严经》中说："阿难陀，若善男子、善女人，欲求即生现见善逝阿弥陀佛，当发无上

真实圆满菩提心，并以增上清净意乐为往生彼佛净土真心信奉，积累善根，圆满回向。”

首先，为了说明信奉阿弥陀佛是主因，经中这样说到：谁有这样的心：我今生能见到阿弥陀佛该有多好啊！这是对阿弥陀佛有信心的表现。这样的信心特别真切，表现为今生就想见到阿弥陀佛。以信心驱使，会很认真地发无上菩提心，以增上的意乐为往生到彼佛国土，倾注自己的心力种诸善根，而且把一切善根都回向在往生上。

这段文体现了以信奉阿弥陀佛为主要。之后发菩提心、为往生净土倾注心力种诸善根、以及把善根全数回向在往生上，都是源于有信心才这样做的。如果对阿弥陀佛没有信心，不是渴求今生面见阿弥陀佛，依止佛修行成道，则不会发起后面这些行为。所以以信心为主要。

为了说明渴求往生净土的愿望居于首位，此经中又说：“阿难陀，何者常观想阿弥陀佛，并积累无量众多之善根，（于佛刹土）真心依奉，彼等临命终时，与如来、应供、正等觉阿弥陀佛身色、形象、大小、随从比丘僧众完全相同的佛化身住于其前。彼等因现见善逝，以具有极为清净之等持及不忘失之正念，死后即能往生彼佛净土。”

引这段文是证明求生净土的切愿为主因。经文说：“谁作意阿弥陀佛，并恒时种诸善根，倾心佛的刹土。”这一句体现了愿。就像出门在外的人一心想回家，以西方为归宿的人一心倾注在极乐世界上。有这样切愿的人到他临终时，阿弥陀佛化现化佛之像，显现在其心前。化佛的光明、相好及以比丘众围绕，都与真佛无异。这人以见佛因缘，心无杂念，在心缘清净境界的等持和正念分明中，随佛须臾顷就生到了净土。

归纳起来说明对阿弥陀佛虔诚信奉及渴求往生极乐世界最为主要以及具足这两种条件能往生的道理，《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难陀，若有众生，甚至一发心随念如来，欲求往生彼刹，若有讲授甚深妙法，则甚感难得，毫不懈怠，不怯不畏，甚至一发心观想善逝阿弥陀佛，生起渴求之心，彼等于梦中能见善逝阿弥陀佛，终将往生极乐世界，于无上真实圆满菩提道中不退转。”

又引经文证明信、愿是成办往生的决定因素，一旦具足就一定能往生。

《极乐世界功德庄严经》中说：众生下至发一念心念佛，心里很想生到极乐世界，如果宣说甚深法，心里生起欢喜，没有懈怠和畏惧的状态，下至发一念心念阿

弥陀佛，生渴求心，就必定往生极乐世界；一往生则永远不退转无上菩提。

这里显示了往生的两个条件：一、对于甚深的净土法门欢喜信乐，这是有信心的表现；二、内心渴求往生极乐世界，这是有愿心的表现。具足信愿，下至发一念心念阿弥陀佛都能往生，这证明信愿是成办往生的关键。

而信愿说到根本上，信是指对阿弥陀佛有信心，愿是指对往生极乐有切愿。由于具足真信切愿，发一念心念佛，就已经和佛相应。因此临命终时下至发一念心念佛，就得到佛力摄持而往生净土，入于不退转地。

《弥陀要解》云："往生与否，全凭信愿之有无。""若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。"也是指示"具足信、愿则能成办往生"这一要义。

"阿难陀，彼等善逝照见此相而于十方无量无边世界中，普皆念诵阿弥陀佛名号且称扬赞叹。"

十方无量世界中不可计数的诸佛都共同称赞阿弥陀佛，因为弥陀愿海有救度众生速疾解脱、成佛的神力。

《无死鼓声经》中也说："自此向西方，极乐世界刹，彼处住如来，善逝无量寿，谁诵其名号，将往生彼刹。"

这是说：从娑婆世界向西经过十万亿刹土，有一个极乐世界，其处安住有佛，号阿弥陀。谁称念这尊佛的名号，就能往生他的净土。

我们必须要遵照诸如此类的佛经中三番五次明确提到的教义生起坚定不移的诚信，换句话说，一定要认识到极乐世界功德超胜之处。

小结：

在一切所求中，最殊胜的所求是不住有寂的大涅槃；而少用功力就能实现这一所求的方便即是往生极乐世界；其原因是：（一）凡夫容易往生；（二）一往生就获得不退转，一生成佛；（三）国土具足超胜其它刹土的无量功德。

认定了这几点，我们就想走往生净土这条路来成佛，就有欣求往生极乐世界的心。之后要关注修什么正因来成办往生。经中说到四因：系念弥陀、发菩提心、积集善根、为往生而发愿回向。其中，以系念弥陀和回向愿生为主因，其内涵就是信愿。此外积集善根和发菩提心这二者是成办往生的助伴。

总之，对于净土教义生起信心有两个重点：一、对往生正因生起信解；二、对往生妙果生起信解（即对极乐世界具有殊胜功德生起信解）。以上强调的是须对往

生正因生起信解。

接下来阐述第二个重点：

极乐世界拥有这样的功德也唯一是善逝阿弥陀佛的发愿力与智慧力幻变的，所以对所依和能依生起胜解是主因。

生信心的第二个重点是对极乐世界的殊胜功德生起信解。为此要多了解极乐世界有哪些功德超胜之处，这是能引生信解的前方便。

对此，《往生论》中归纳为29种功德庄严。在依报器世间方面有17种功德庄严，分别阐明了极乐净土量、性、形相、事、色、触、水、地、空、雨、光明、妙声等种种功德庄严。这实际是让学人了解到极乐净土殊胜的色、声、香、味、触五尘都具有不可思议的功德。要从这上认识到极乐净土超胜人天境界无量无数倍。认识之后，才不会把极乐世界误认为天堂。

而且要知道净土色、声等五尘都是佛法身智慧随本愿设定、顺应众生心而任运自然地流现。一色、一香、一花、一叶，无不圆明具德，无不具有神妙力用。

到这里，深入透彻地认识，就是“全事即理”了。这是指净土一切事相都是如来妙心所现，法身理体所现，所以是“全事即理”。也即是理事无碍法界。

再深进一层，就是“事事无碍法界”。完全超出了情量，所谓的一、多、广、狭、延、促等，事与事之间没有障碍。要这样来认识到极乐世界具足不可思议的功德庄严。

其次正报世间，所谓的佛庄严、菩萨庄严各有八种和四种，每个方面都要了解清楚。对于主尊阿弥陀佛的色身，包括佛的宝座、身形、光明、相好、由因缘成就的威力等种种不可思议功德，以及诸大菩萨所具有的四种功德，都有清楚的了解，才知道这是一个无比殊胜的净土。对此会产生胜解信。

对极乐世界的认识要尽可能地丰富、尽可能地具体、尽可能地深入，这就是生起胜解信的主因。总之，要把握的第二个重点是认识极乐净土功德庄严，具体指《往生论》所说的29种庄严。

接下来的重点是认识到净土如海功德的本源是阿弥陀佛的智慧和本愿。由于是法身妙智所现，所以每个境界都超情离见、不可思议，这就是《往生论》最后摄事归理、摄用归体的原因所在。虽然事相上分门别类讲了很多，但都不离心性妙体，都源于如来妙智，因此说：“佛庄严、菩萨庄严、国土庄严，略摄入一法句。一法句者，清净句；清净句者，真实智慧无为法身”。从这

里能得到净土深义的要点，能归结在根本上。这上有所了知，才明了“净土境界甚深不可思议，唯佛与佛乃能究尽”。这都是佛智妙力所致。

这里要领会到双举智慧和本愿二因的原因。流现净土无量庄严的根本因，实际是佛的法身妙智，或者如来藏、妙明真心、佛性等等。从这里才认识到，为什么说“青青翠竹尽是法身，郁郁黄花无非般若”；“山河与大地，尽露法王身”。就是指这一切事相都不是离心别有，因此不能抛开事相偏谈理性。没有神妙不可思议的作用，怎么能说是不可思议的心性呢？怎么能说佛果具有无量不可思议功德呢？具有神妙不可测、不可量的身口意妙力呢？要知道，不但色身相好，包括净土器世界的种种妙相，都是以这妙力和众生善缘和合而任运流现的，不假造作，神妙至极。这里没有任何工程师，没有任何工人，也没有什么生产工序，不是我们人间这种福报业力。净土一个微尘就胜过三千大千世界一切高级物品！其中深玄之处就是由于本具的心性理体不可思议。

其次说到佛的愿力。这是指弥陀因地所发以四十八愿为根本的无量无边愿海。这愿是世俗上的缘起，佛因地发下宏愿后，在不可思议兆载永劫中积集无量菩萨行，最终因圆果满时，法身妙智无分别、无造作，任运

随顺无数众生的善缘而发起不可思议的妙用,这就是甚深难测之处。因此，在第三转法轮宣说如来藏的经典及归摄其要义的《宝性论》等中，就只用一些比喻来说明佛果事业任运利生的情形。比如摩尼宝没有分别心，也不必造作，以缘起的力量，随人如何祈求就赐予他所愿的物品。或者如谷响，随着说什么话就有什么回应。或者像天鼓，以天人福德力所感，天鼓自然发出苦、空、无常、无我的法音。或者如日光照耀，没有分别、没有偏向，水池中的莲花自然随自身的功能长成大花、小花等。

到了佛地，由于没有任何客尘障蔽，唯一法身智慧显露。这是流现万法的根源，万法都以此为体。染净万法的根源,就用一个“体”字来表示。就是从这本体(理体）或法身妙智中显现的。没有这妙体，怎么成佛呢?没有这妙体，怎么流现一切相、用呢？流现一切功德庄严呢？因此是以这妙体为根本因。再加上俱有缘，就是配合而发挥妙用的缘。这是指因地的发愿。这二者和众生善缘一和合就自然发起妙用。

所以总的要知道,极乐世界一切依正庄严就是从这个本源出来的，都是佛的本愿和智慧神力所致。这智慧就是一再说到的法身妙智，《往生论》叫做“真实智慧

无为法身”。这是本具的灵知、本有的觉性，也说成是妙明真心。因为这是觉的体性、明的体性，不是土石，这上面有无量无数的性德、广大无边的妙力，因此叫做具足无量恒河沙数功德。正因为极乐世界四土九品无量无数的功德庄严，都是以这法身妙智为体，随着发愿的俱有缘和众生能感的善业，而任运变现出四土九品无量差别境界。丝毫不假造作、不必安排。

所以《弥陀要解》里深入讲到净土的信心有六种：信自、信他、信因、信果、信事、信理。比如信事、信理这一对，很多人只有信事，当然也可以，但比较浅。如果也有信理，才会知道净土的圆顿之处、深妙之处，也才知道一切法门都圆融在净土中，不会觉得禅、净、密有什么矛盾。

也就是随着个人修证的情况，或者是凡夫的水平，或者是已断烦恼的水平，或者是已证本性、地上菩萨的水平，或者是八地菩萨的水平，往生到极乐世界，就自然入了相应的净土。因此在同一个极乐世界中，随着众生心的状况差别，而现出种种深浅不一的境界。这丝毫也不会矛盾。这就是为什么极乐世界再多的人进去也不会觉得挤塞，仍然开阔广大，犹如虚空。里面所有的一切，没有任何人工的造作，却能自然地流现，永无穷竭

地流现，顺应众生的心各各不同地流现。要知道这一切都是弥陀妙心所现。这心不是指分别心，分别心不能给一切万法作“体”。分别心一刹那就灭了，是虚妄的法，怎么能给万法作体呢?

按照《弥陀要解》谈起信解妙理，就可以说是信解《华严》四法界（事法界、理法界、理事无碍法界、事事无碍法界）中的后三法界。“事法界”指一切事相，比如山河大地、男女老少、六凡四圣等等，都是事相。“理法界”指本体——绝待的真心、不二的真心。“理事无碍法界”：指无相可得的这个体，不妨显现森罗万象；显现森罗万象，不妨本体空寂，理与事之间无有妨碍。还要知道“事事无碍法界”，就是事与事之间没有任何障碍。凡夫有坚固的实执，执著一多、长短、来去、动静、延促等，这些是相对的法，彼此矛盾的法，是此就不能是彼，是一就不能是多，是小就不能包大，是短时间就不能含长时间等等。但到了障垢消尽之后，一切矛盾都没有了。就因为本是空性，所以就出现了事事无碍不可思议的境界。实际上这已经超情离见，超越了凡夫妄识的境。能信解这四法界，才认识极乐世界是什么情况。如果智慧不够，就首先了解事相，先信事相上一定有这些妙相、功德和作用，这样就可以。

所以对于第二大主题——净土果位的功德也要有很深很广的了解才行。了解得越深越广就越好。如果能多年闻思净土经论，对极乐世界的认识能逐渐地加深、逐渐地坚固，不仅在事上生信，还在理上生信，那确实会坚定地求生西方。哪怕无数人在你面前说："不要去西方，还有更好的去处。"你心里也不会丝毫动摇！

而且，对极乐世界的甚深功德得到深入了解后，就一点不会认为往生净土是很低、很慢的法门。就因为看得非常清楚，这个法门的甚深之处在哪里，它的深度在哪里，不可思议在哪里。而且这是自己得到认识后做出的理智选择！是有胜解做出的决定！这样的话，接下来的发愿就十分坚定，修持净业完全是积极的、自觉的、欢喜的、百千不疲的、尽形寿坚持到底的！

所以，对净土依正二报的功德生起胜解是主因。依报指器界，是所依；正报指有情，是能依。比如一只蚂蚁呆在碗里，碗叫做器，蚂蚁叫做情，蚂蚁是依器而安住，所以器叫做依报。人类在地球的环境中生存，人类的依报是指器界地球等的环境，正报是指人类的根身（具六根的身体）。作为果报只有这两部分，主体的果报是根身，叫正报；根身所依的器世界，是所依环境方面的果报，叫依报。

我们用依、正二报来作归纳，极乐世界无量无边的功德归纳为两类：一类是依报器世界色、声、香、味、触五尘的功德。这样就很具体了，器世界细分就是色、声、香、味、触五尘。而极乐世界的依报是一层比一层微妙。比如在《要解》中配合四土说明五尘功德时，是逐渐地殊胜、微妙。

另一类是正报——净土圣贤的果报身，包括佛和菩萨两类。佛有现出的报身、化身，有各式各样的形量、大小、光明，都是随着众生的心识而感现的。菩萨也有从下至上的各种阶位。这些就属于净土正报的情况。

现在什么是生起信心的主因呢？就是对极乐净土依正二报的功德要有具体了解。而且了解后，对圣教所说的这些功德，心里要有一种无法动摇、无法引转的胜解。就是你的心依据圣教量，再加上自己的智慧作衡量时，完全印可了这件事，以后心里的这种认识不会被其他缘夺走。有了这样的胜解，发出的信心就是“胜解信”。这样的信心才是坚实的、甚深的信心，不是人云亦云或简单听听、简单重复那样的信心。这样的话，就说明内心具备了能往生净土的首要正因。

由于信心非常坚固，了解得非常深入、非常清楚，求生净土的愿也就很自然地发出来了，非常直接地发出

来了。所以说有胜解信就能发起切愿。有了胜解信，自然是想去极乐世界的！对于往生极乐世界有很切的愿望，这个就是愿了；有了很切的愿望，自然会精进地修持往生净土的法，这就是行。所以，整个净土因上的修行、果上的功德都是以信心为根源而出生的。往生后显现的种种广大功德也都是以信心为根本而得来的。再说证入净土玄门，这本来是超情离见的境界，也只有以信心来趣入。

净土法门是甚深不可思议的法门。净土经上处处说黄金为地、七宝为池、宫殿、楼阁、行树等，一般人感觉像是超级乐园！其实这是没有办法，极乐世界具体好到什么程度无法用世间的事物说明，只能相似地说说。而且它表现出的无边妙用确实是不可思议的。对于不可思议的境界，能趣入的因就是信心！

这部论的重点就是阐明开启内在信心的方法。如何开启呢？就是依据圣教，对净土整个因和果的具体情况，比如如何来成办往生、往生后得到哪些功德、受用，都去求得正确的了解。只要能了解这有极其殊胜的功德，就会引生信心。

《无死鼓声总持经》中云：“具信善男或善女，谁有信心、胜解及恭敬心，将往生净土。”

这一颂是说：具有信心的善男子善女人，首先对极乐世界依、正二报的功德庄严，有依据圣教量所获得的内心印可、无法夺转的胜解。由于具有这样的胜解，就会产生坚固的信心。由于具有信心，就会出现恭敬的心态和行为。（也就是说：极乐世界的依正果报如何妙到极点？殊胜到何种地步？如果对这些已经依据圣教决定地认识了、印可了，那就是有了胜解。而有胜解就会有信心，不论对佛、对净土、对西方圣众都有信心。）接下来就有恭敬心。再见到阿弥陀佛的圣像会恭恭敬敬地礼拜、恭恭敬敬地供养！而且正是因为有了信心、有了胜解，就会向着西方至诚地礼拜极乐世界无量功德庄严。没有这个内涵，同样地顶礼就远远不如心里有这个内涵。因为后者是从很深的胜解、很深的信心发出来的顶礼。原因就是对极乐世界的功德有很深的胜解、很深的信心，因此对佛、对净土有由衷的恭敬。

这样有了胜解、信心、恭敬，就会一心求生极乐世界，其它方面自然会生起，由此就会往生极乐世界。

又如《净土经》中也说："诸众成善逝，净智通胜义，彼等数劫中，虽说极乐赞，而彼赞颂时，纵尽俱胝劫，极乐赞不尽，辩才亦不尽；

这段文阐明了极乐世界具有广大不可思议的功德。

假设一种情况：世间一切众生都已经成佛，由于佛的智慧远离客尘障蔽，对一切法都是如实照见，因此彻底照见了极乐世界的功德庄严。

世间有多少众生，这些众生全部成佛了，实际上是无量无数的佛。他们经历多劫，一直在赞叹极乐世界如何美好庄严，水有什么功德，花有什么功德，香有什么功德，宝有什么功德，地有什么功德……这样一项一项地赞叹。从纵向来说，同居土有什么功德，方便土有什么功德，实报土有什么功德，常寂光土有什么功德，一项一项地说。但是这无量无数的佛讲了一年、十年、百年、千年，乃至一劫、十劫、百劫、千劫，乃至千万劫都过去了，对于极乐世界功德的赞叹还没有穷尽。

那么，这无量诸佛的辩才有没有穷尽之时呢？没有穷尽之时。因为佛的智慧彻底照见极乐世界无量无边的功德庄严，所以佛可以一直不断地说，即使说上千万亿劫，辩才也不会穷尽。这都是表达极乐世界具足无量无边的庄严。

要这样依据圣教量来引生对极乐净土的向往之心，不然就还蒙在鼓里，不知道极乐世界的功德有多殊胜。一切世间的众生，下至地狱的罪人、饿鬼、旁生，上至色界、无色界的天人，全部都成佛了，这有多少佛！佛

的智慧是彻底照见万法的事相和理性，佛的辩才没有穷竭之时，不会到无有可说的地步，所以能滔滔不绝地宣说。而这样滔滔不绝所宣说的任何内容，都没有添枝加叶，没有任何重复，都是智慧亲自见到而宣说的，因此所说都是极乐世界的真实功德。这样千万亿劫说过去了，还没有说完极乐世界的功德。这才知道极乐世界具有无量无边的功德。心里对这功德的量大概有个了解。

像现在人间的《无量寿经》只有几十页纸，只要用一、两个小时就能念完。很多人认为极乐世界很简单，净土法门很低浅，这就完全是门外汉了！这是针对人间凡夫首先只能以这种方式来作引导，实际上极乐世界的功德以佛刹极微尘数的经卷也宣说不尽！

总之，要依据以上的圣教量来对极乐世界的功德产生信心。信心没生的话，所谓从内心生起欢喜心、恭敬心、精进心等等，这些就出不来了！但如果对极乐世界具有极广大殊胜的功德生起了胜解，那信心就会油然而生！接下来就会有欣求往生极乐世界的心，和精进修持净土的心，这些内涵是会有的。

极微数世界，何人粉成尘，较彼多世界，满宝作布施，何人已听闻，阿弥陀佛名，极乐胜功德，欢喜而合掌，此福胜前福。

如果对阿弥陀佛和极乐净土的殊胜功德生信心了，生欢喜心了，那就已经获得了极广大的福德。这福德的量如何呢？比如把一个佛刹（10 亿个世界）碎为极微尘，有像这极微尘数一样多的世界又全碎为极微尘，这样有多少极微尘，就有那么多的世界。而所有这些世界中都充满了金、银等的珍宝来作布施，如果真能做到这样的布施，那当然会得到极广大的福德。[10]

然而，当一个人听到阿弥陀佛的名号和极乐世界的殊胜功德后，生了欢喜心；紧接着双手合掌，生了恭敬心。此人所得的福德远远超过前者！也就是说，前者不如后者的百分之一、千分之一、万分之一，乃至算分之一、喻分之一等等。这是指对极乐世界极其不可思议的功德庄严，对如来法身妙智所变现的极其不可思议的境界生起了欢喜心和恭敬心，就有极其广大的福德。

这里和《宝性论》的说法是一味的。《宝性论》也是先假设一种极广大的财布施，然后说它根本比不上听闻四金刚处生起信解的功德。配在净土上说，也是同样的道理。因为说到阿弥陀佛的名号、极乐世界的胜妙功德，实际上就是指阿弥陀佛的菩提、功德、事业。这一

[10] 如果对佛刹极微尘数世界不很清楚，就首先想象 10 亿个银河系里全部充满了黄金来做布施，这个福德有多大？然后对这个福德乘以无量无数倍。

切由何而来？唯一是由本源如来藏而来，由佛法身妙智而来，由离尽障垢的佛之妙心和愿力和合而来。无论阿弥陀佛的法、报、化三身、十力、四无畏、十八不共法、色身相好光明等无量无边的功德，以及无分别、无功用任运普度众生的极广大事业，全都是不可思议的佛境界。因此，听闻净土经教的功德，生起信心、欢喜心和恭敬心的功德，也就极其广大不可思议了！也正因为如此，即使三千大千世界充满大火，也应当穿越火海去听闻净土法门。

故闻彼佛德，当喜生诚信，为生极乐刹，猛厉起胜解，

由于极乐世界的功德极其广大，听闻后生起信心、欢喜心能产生极广大的福德，因此在闻到阿弥陀佛的功德（佛的愿海、净土庄严等）时，第一要产生信心，要想到这是佛亲眼现见而为我们宣说的，决定真实不虚；第二要生起欢喜心，一想到“极乐净土的功德这么殊胜，又这么容易往生，这是方便到极点的法门，能遇到这个法门就真正有希望解脱了！”要比获得如意宝还欢喜。

为了实现往生极乐世界的大愿，就要尽力在自己心上引发胜解，而且尽量使胜解加深。胜解一旦加深了，信心就会加深；信心加深了，发愿就会恳切；发愿恳切

了，就会精勤地修持净业。这样就一定能往生净土。所以胜解是主因、是根本。

这就是目前我们大家需要努力的地方。一定要尽量去了解弥陀愿海、了解净土功德、了解佛本愿和智慧的神力。所以要学习《无量寿经》《观无量寿经》《阿弥陀经》《往生论》等净土经教，这样会对净土生起很深的胜解。

何人若能闻，极乐世界名，彼福诸胜刹，不及无法喻。较通达佛语，智者福更多。

如果一个人能闻到极乐世界的名号，他所得的福德已经超过用充满无数佛刹的珍宝作布施的福德。对于净土不可思议之事生起信心，能获得无量无边的福德。

为能得胜义，信心为根本，是故闻此已，断除诸怀疑。"

信心是道的源头，能往生净土获得不可思议功德之利，也是以现在内心生起信心作为本源的。因此在闻到净土教法时，要在自己心上断除疑惑。如果听到极乐净土不可思议的功德，暂时还理解不了，也应当坚信佛语所说一定是事实。要按这样来断除怀疑。

此外经中又说："诸法依缘生，住于意乐上，何者发何愿，即得如是果。"及"佛说诸善法，根本为胜解。"

此外在《宣说文殊刹土功德经》中也说：万法依于因缘而生。这因缘说到底就在自己心上。自己怎么发心，就会按那样实现，所以说“诸法依缘生，住于意乐上”。既然一切都是自己的心变现的，那就能决定：现在我发什么愿，将来就会得这样的果。

《入行论》说：“佛说诸善法，根本为胜解。”一切善法都是由自己的心驱使而行持的。为什么会行持呢？因为内心有了胜解。所以说善法是由胜解而来。

因此说，生起信心至关重要。

信心是发愿、修行、得果的源泉。有了信心，就会发愿、就会实行，也就能得果；没有信心，就不会有发愿、实行和得果。所以，生起信心至关重要。

总之，引生信心有两方面的内容：一是对往生的正因引生信心；二是对净土的功德引生信心。如果对往生的正因和净土的功德都生起了信解，求生净土的愿就自然会发起；愿一发起，净业的修行就会出现。所以说信心是根本。以开启信心来趣入净土，这就是往生要路。

五、产生信心的途径——断除三种障碍

生不起信心的障碍有未知、邪知与怀疑三种，为此必须断除这三种障碍。

如果自己心里还存在哪方面的无知、颠倒了解和疑惑，就会障碍信心发起。所以产生信心的途径就是断除这三种障碍。能够针对性地断除，就会生起信心。这有立竿见影的效果。

（一）断除未知

未知：如果不知道、不了解极乐世界与阿弥陀佛的殊胜功德，就不会希求往生极乐世界，如同劣种愚人不知道珍宝的价值也就不会问津它的情况费力寻求一样。首先应当听闻无垢经教中称叹极乐世界的一切功德并为人宣讲。

比如见识下劣的人不认识如意宝的价值，就不会去询问，更不会努力地求取。而一旦了知这是如意宝，拥有它有求必应，就会采取行动尽一切努力来求取。这说明人的心认识到一件事具有殊胜利益后，就会发起希求之心。

移在净土法门上说，如果对极乐世界和阿弥陀佛的殊胜功德一无所知，那也无从引发求生极乐世界的切愿。

这里要检查自己：我对极乐世界的状况了解吗？对

阿弥陀佛的功德了解吗？对往生的利益了解吗？如果一点都不了解，那就要多听闻、多看书；假如了解得很不够，也要想方设法地求得了解。如果只是表面上听听，并没有认真地观察、理解过，也一定要深入地观察、理解。这些就是开启信心的关键。如果能够广泛、深入地学习净土经论，那对引生信心、加深信心会起到直接的帮助。信愿一旦得以坚固，往生就决定成办！

要求得一个果，就必须修积它的因；而修积它的因，仍要从其前因上下手；要修积此前因，又要从消除它的违品下手，这都是有途径可寻的。都需要我们积极地努力，而不能坐享其成。本论就像一盏明灯，为净业行人指明了引生信心的途径。

这不是几天听完就大事了毕的。这几天是给你指明一条路，沿着这条路走，逐渐地对佛、对净土会生起信心；会生起求生净土的切愿；而且以切愿会引导自心昼夜不断地勤修净业。这样以到量的信、愿、行，最好的结果是临终得到上品往生，很快就登地成满普贤行愿，这就是学习本论的目的。能通过这次学习，在自己信愿行上有所增长，使得往生的品位升高，这是极有意义的事。

所以，要懂得这些意义，才会对净土经教很珍重地

去受持、去奉行、去作导师想，哪怕要穿越三千大千世界的火海也不畏艰难，只为求得对净土法门的认识。所以后面《无量寿经》上讲纵然有极大的困难也要去求取，何况小小的困难！如果因为听法辛苦等而放弃求取，那就会失去极大利益。

现在第一个目标：首先要求得对极乐世界、对阿弥陀佛殊胜功德的了解，这是必不可缺的。不能任自己内心的无知继续存留，而要设法遣除。所以要积极地寻求，按经上所称赞的佛和净土的功德，具体地去了解。不但自己这样，对一切有缘人也要以适合他根机的方式来给他讲解。

以上讲的就是具体办法。关键要有所触动，按照佛的教导来奉行，这是最重要的。

诚如佛在经中说："弥勒，若闻如来、应供、正等觉阿弥陀佛名号，则彼等众生获得一切善妙，任何众生甚至对善逝阿弥陀佛生起一念信心，对此法门生起坚定不移之诚信将不会信受劣法；

佛告诉弥勒菩萨：凡是闻到弥陀名号的人，都会获得极大利益。这是指闻到名号后归依阿弥陀佛、发愿求生佛的国土、遵照佛的教导切实修行，就一定会获得极大的往生利益。比如：不必经过多生，以今生信愿念佛

就能顿超生死、入不退地；往生后得到佛愿力加持，就能速疾成满普贤行愿。所以连普贤菩萨都劝导华严海众一致发愿求生极乐世界，密意就是为了一生圆满普贤行愿！

下至对阿弥陀佛生起一念净信，连带而来，很多事情都会发生。由于对佛生了信心，对于源自佛的各方面都会生起信心。比如对极乐世界极殊胜的功德庄严，对佛愿海的大威神力，对净土法门的简易直捷等，都会生起坚固信解。之后会对下等的事失去兴趣，这也是因为对阿弥陀佛生了信心的缘故。

一切果地方便、一切愿海威神，以一个“佛”字摄无不尽。只要有对佛生信这个根本，就能对净土法藏的各方面开启信心。一见到描述阿弥陀佛因地的行愿、果上成就极乐净土功德庄严、给予众生极简易的方便和往生的真实利益等，看到一句就会相信一句！

所谓不信受劣法，比如相信极乐世界无有众苦、但受诸乐，就对世间的名利享受毫无兴趣。就像人升到天宫见识了天界的福乐，再返回人间看人的生活，就觉得像蛆在厕所里生活一样渺小、可怜，不会再希求世间的小利。原因是认识到往生净土有比人天福报大无数倍的利益！

而且认识到弥陀愿海要给予众生极广大的大乘智慧、神通、道力等，要摄受众生速疾成佛，因此也不希求小乘阿罗汉果，一心只求与佛本愿相应，发的是成就与佛同等果位的大愿。

而且只依自力经过三大阿僧祇劫修行才缓慢成就的方式，也不是自己的选择。因为相信阿弥陀佛度脱众生的神力已经登峰造极，只要自己发菩提心和佛的悲愿相应，就能速疾成就。因此唯求速成菩提。像这样，就是不信受下等之事。

弥勒，是故汝应生胜解，汝应通达此义。诸天、魔、梵天、比丘、婆罗门等一切世众亦当受持、读诵、精通此法门，并为他众广泛正确宣说，欢喜修持；

世尊又说：弥勒，你应当对净土法门生起胜解，应当了达弥陀愿海的深广大义、极乐净土的殊胜大义。

不仅如此，世间的诸天、魔、梵天、比丘、婆罗门等也应当受持、读诵、精通此法门。长劫沉溺生死的众生，依靠此法门就能一生解脱。而且为使自己加深对净土法门的信解和兼带地利益众生，要为众生详细、正确地宣讲净土法门，使他们也欢喜修持。

弥勒，甚至一昼夜间受持、读诵、精通此法门，亦当诚心诚意为他众广泛正确宣说，乃至缮写经函后亦当受持并对之作本师想。

世尊又说：弥勒，下至一昼夜也应当对《无量寿经》好好地受持、读诵、精通，并且为别人详细、正确地宣讲。乃至在书写这部《无量寿经》之后，使他受持本经，对本经作导师想。

现在印刷术很发达，不必要手写经典，很方便就能请到。请到后，关键是内心要对经法作导师想，遵照佛的教导真实地奉行。

佛灭度后留在人间的只有佛经。《无量寿经》作为净土第一经，经中对弥陀因地的发愿修行、果地成就大愿、显现净土庄严的状况以及三辈往生的正因、理事无碍、事事无碍等甚深法义，都做了如实的开演。其中字字句句都是佛对后世弟子慈悲的开示和教导。我们现在能见到记载佛当年亲口宣说的《无量寿经》，要像佛亲自在对自己讲解净土法门那样，殷重地奉行佛的教导。这就是“作导师想”的真义。

何人欲求迅速令无量众生于正等觉菩提果位中不退转、亲睹善逝出有坏无量寿佛并希望自己也完全受持具有殊胜圆满功德庄严之佛刹，则为了闻此法门，

应当跨越遍布火焰之三千大千世界而听闻。

如果谁有三个愿望：一、想使无量众生速疾证得不退转；二、想面见阿弥陀佛；三、想自己摄受殊胜佛刹。为实现这三个愿望，就应当不畏辛苦地勇求《无量寿经》法门。

第一个愿望：要知道，众生仗自力很难达到不退转位，修行人多是进少退多、进一退九，很难成就。所以为使无量众生趣入仗佛慈力速证不退的易行道，就要为他详细、正确地开演净土法门；而要做到这点，又要求自己对净土法门有正确的认识；这又必须首先听闻《无量寿经》正确的传授；因此要发大心勇求此法门。

在自己学好了、修好了净土法门后，就能辅导无量众生修持净土法门。如果能帮助他们对阿弥陀佛生起信仰，从此念念归投弥陀愿海，那就能迅速证得不退转。

第二个愿望：想这一生命终就面见阿弥陀佛，然后恒时依止佛修行，速证无生。佛为自己授记后，就分身尘刹，化现在十方世界里广度众生。

第三个愿望：想自己摄受圆满具足功德庄严的胜妙佛刹，为此发心去极乐世界观摩佛国极其殊胜、圆满的功德，之后摄受与极乐世界同等的佛刹。为实现这一大愿，现阶段首先应当听闻宣说净土的经教，先从教法上

了解阿弥陀佛摄受佛刹的前因后果和最终成就佛刹的圆满功德。

怀着这些愿望，自己会对净土法门生起很大的求知欲。为了听闻《无量寿经》的讲授，即使需要越过三千大千世界的火海，也不生一念退却之心，因为由听闻、受持《无量寿经》能圆满以上三大愿望。

听受之后，亦当由衷欢喜。为获得、精通、受持、缮写、修持此法门而发猛厉精进。甚至在挤牛奶如此短暂时间里，也为他众宣说。越过布满火焰之三千大千世界，亦不应生一后悔心。

听受《无量寿经》之后，应当由衷地生起欢喜心。为获得此法门，且精通、受持、书写、修持此法门，应发起勇猛精进之心。

而且要想到一切众生也需要获得这种极殊胜的利益，为了使众生获得一生顿超生死、入不退位等广大利益，要发大心为一切有缘人宣讲净土法门，下至挤牛奶的短暂时间里也要为众生宣讲。而且为了宣讲净土法门，即使要受极大的辛苦，也不生一念后悔之心。

现在且不说利益普天下的众生，能不能利益自己身边的亲友、同事等呢？其实在打电话的几分钟里，或者在坐车、共处、或茶前饭后的几分钟里，也应当给有缘

人讲几句净土法。与其说一些世间无意义的话题，不如宣讲阿弥陀佛和极乐世界的功德、讲解往生极乐世界的利益和不往生的过患以及往生正因等，来劝导人求生极乐世界。

对宣讲净土法门应当不畏艰难地去做，纵然要越过三千大千世界的火海，也无怨无悔。火海表示须受极大的辛苦，即使如此也不生后悔。现在并没有穿越三千大千世界火海的大苦，能不能吃点小苦去传净土法门呢？比如到很多无人传讲净土法门的地方，到很多落后地区，去给人们传讲净土法。能不能不畏奔波和传讲的辛苦，给阿弥陀佛做一名合格的宣传员呢？这就全看大家怎么发心了！

何以故？弥勒，如是众多俱胝那由他菩萨众皆因曾听闻此广妙法门，而于无上真实圆满正等觉菩提中不退转。”

那么，为什么要不畏辛苦地去求净土法门、去为众生宣讲净土法门呢？从正反两方面来说，正面：无数亿菩萨都由闻此法门而获得不退转无上菩提的利益；反面：《无量寿经》上说，有一亿菩萨以未闻此法而退转无上菩提。（像这些菩萨如果当初能闻到净土法门求生净土，就不会退转菩提，就能速疾成就。）

以上是释迦佛嘱咐弥勒菩萨和后世的佛弟子应当至诚欢喜地寻求净土法门。我们要随顺世尊的殷切教导，勇猛地取受净土法门，尽可能地加深对阿弥陀佛和西方净土功德的认识，由此生起信心和求生佛国的切愿，就能获得极广大的利益。

（二）断除邪见

邪见：尽管听闻了如此殊胜的法门，可是那些往昔未曾积累资粮的人们，非但不对此信服，反而对所说的教义生起邪见，这就像外道一样。

这是讲听闻甚深的净土教法，如果前世已经积过资粮，会特别相信；而没有积过资粮，在听到净土经教所说的种种超越常识之事时（比如：一生净土就能不起烦恼，就已经永离一切苦、恒时受用殊胜法乐；以佛力加被，自然具足相好、神通；水、鸟、花、树等都能作无边佛事……）不会特别相信，反而颠倒认为这是神话、是安慰剂、是虚构、是宗教迷信等！这样说的人就像外道一样。

阿底峡尊者说内外道以“是否归依”而区分。内教徒是真心立誓归依三宝的人，誓愿以佛为指导修行的大师，以法为修行的正道，以僧为修行的助伴。如果生起

了真实归依心，就一定会信奉佛的圣言，特别对佛所说的净土教法，种种超越常情不可思议之事，也都能信受不疑。因为这些都是佛的谛实语，无丝毫虚假。如果听后不但不生信心还颠倒理解，那就是不信奉佛的圣教，因此形同外道。

对这些心怀邪见的人，如何引导他趣入真实义呢？论中接着说：

在不承认圣教为正量的这些人面前，为了使他们通达真正的教义，要依靠方便加以调伏；或者通过说理的途径进行教化。

趣入佛法真实义有教、理两条途径。“教”是指圣教——以照见万法实相的大智慧所流露的言说，是千真万确的圣言。“理”是指正理，没有不成立、不决定和相违三过的正确道理。

如果在自己心里圣教已经成立为量，认为佛的圣言完全真实，那么仅以这个信心就能随顺佛的教诲，决志求生极乐世界。但上面这些等同外道的人还不能信受佛语的真实性，对他们来说，仅仅以佛语这一点并不成为判定真理的标准。为了把这类人引入真实义中，还需要使用另外的方法。这又分为两种：一、以显示神变等的方便来作调伏；二、以正理途径来调化。

下面具体解释：

依靠方便加以调伏就是靠大显神变使他们皈入佛门；凭借说理的途径进行教化就是通过正理的渠道证明佛陀是量士夫，正确建立佛教是解脱的津梁，由此使他们对佛陀不可思议的誓愿力和智慧生起定解，结果必然对以三观察证明清净的《极乐世界庄严经》等经教也就是能推知、衡量最极隐蔽所量的无欺圣教生起诚信。

第一种，以显示神变等使对方生信，从而趣入圣教。这是指显示超常的能力，使对方产生崇敬心理，然后愿意随自己信奉佛法。比如能化几个身，能知道他心里的想法，能见到远方的情景，并能现场验证，那就能使他产生崇拜心理。

除神变之外，看他崇拜什么、意乐在哪里，就示现那方面的超常能力。比如他是科学家，对他研究的领域发表高见，表现出的智慧超过他很多，他就会生崇拜之心！或者他热衷于哪方面的学问、技艺，在这方面表现出突出的能力，使他产生敬佩心理，也容易把他引入佛教。

第二种，凭借说理使对方产生信心，从而趣入圣教。

这是指一类信服道理的人，如果能够以理说服他，他就肯相信。对这类人，首先以正理途径建立导师佛是量士夫，佛所说的正法是解脱正道。而这又要针对佛所说的四谛法来衡量是否是解脱正道。

对此，首先以理抉择三界果报是否唯一是苦（苦谛），形成的原因是否唯一是惑、业（集谛）。能认定因上集起的方式和所感果报的体性，就能洞察到轮回的真相。会明确地认识到：因位如何由执著“我”而起惑、造业，又如何以惑业力造成三界的五蕴身。接着，再抉择因缘生的五蕴是无常、多体的体性，本无常、一“我”存在。由此就认识到，我执只是一种虚妄的执著，只要见到“无我”就会放下这种妄执。这样能放下对“我”的耽著，就能停止起惑、造业；能停止起惑造业，就能永灭轮回诸苦，所以决定有寂灭轮回苦的涅槃。而且以无我慧能止息耽著“我”的心而息灭苦因、苦果，所以是解脱正道。

总之像这样，能以理抉择而认定苦、集、灭、道是四真谛，就会真正信受四谛法是解脱正道，宣说四谛法的佛是真正的量士夫。

建立了佛是量士夫、佛的教法是解脱道后，接下来特别对佛本愿和智慧不可思议的性相引生定解。意思是

说，极乐净土所成就的一切功德庄严都是佛的境界，为了对这极隐密的境界生起信心，前提需要从总体上对佛的本愿和智慧不可思议的性相产生定解；然后，对于由佛本愿和智慧神力所流现的无量净土庄严、度生妙用、名号方便等，就自然产生信心；接下来会对宣说净土极秘密境界的圣教生起坚信；也就能随顺佛的教导，决志求生净土了。

所以，要由“总”到“别”，“总”是指第三转法轮宣说如来藏甚深义的种种了义经，其含义归摄在《宝性论》等论典中。“别”是指宣说弥陀愿海和极乐世界功德庄严的经教，其含义归摄在《往生论》等论典中。

这里须把握的要点是：对于佛本愿和智慧不可思议的性相引生定解。对此，略为展开来说，落在虚妄心识中的迷乱境界叫做“世俗”，超出它的无迷乱境界叫做“胜义”。修证到极处、客尘消尽、唯一显现真如，则是佛境界。由于凡夫的心识只能了知妄心中的境界，超越它就一无所知，因此这是“唯证方知”的事。连有学道圣者也只证得一分法身，未全分证得，也只知道本地境界，不知道上上境界（上上地不是其心所行之境，因此不了知）。所以经上说：连十地菩萨对如来藏的认识也如同夜晚见色法那样。只有佛消尽了最微细的客尘障

垢，全分显发了自性本具的无量不可思议功德，才彻知如来藏的体、相、用。

像这样抉择下来，才认识到佛的本愿和智慧根本不是思量分别所能了知，不是以凡夫、声缘、菩萨的自力所能了知。由此会对佛本愿和智慧不可思议的性相生起信解。不论对佛身、语、意的妙力，色身（报、化）具足无量相好的功德、十力、四无畏、十八不共法的功德以及事业无分别、无功用、任运周遍的特征等，就开始内心信受了。

之后特别放在净土经教上，包括《无量寿经》《阿弥陀经》《观经》这三部主讲西方净土的经，以及其他带讲西方净土的经。其中说到佛的妙智与本愿和合而显现极乐净土，具有无量功德庄严，实际就是佛果地功德、事业的成就。这一切都是佛妙心所现，一一都不可思议。所谓众生往生净土、入不退地、成就极广大功德，也都是以众生的善缘与佛本愿、智慧神力和合，而获得不可思议的利益。

这样特别结合在宣说西方净土的教法上，需要对宣说净土极秘密境界的圣教生起坚信。之前"对佛本愿、智慧不可思议的性相产生定解"是总的前提。如果能生起这一定解，就取得了打开净土圣教宝藏的钥匙。再看

《无量寿经》等，对其中说到的弥陀愿海的成就、极乐依正二报的无量功德庄严、理事无碍、事事无碍不可思议的境界，就会产生信心。由于深信净土极其不可思议，就会发自内心恳切地求生净土，就能一心与阿弥陀佛相应！对于诸如净土法门是易行道、是有别于通途法门的特别法门、是极圆顿的法门等，都会生起坚固信解！

这些本来是极隐密的所量。要知道所量有很多种，像根识所量、比量所量都属于庸常境界，一般人活在常识中，误以为实相就是如此，超越它就一律斥为神话。所以当听到净土经上宣说一饭食顷遍游十方佛国等，以及净土地、水、树、花等极为奇特的境界时，就认为是在说神话。其实这正暴露了自己的愚痴！

刚才讲了，这是极隐密的所量，既不是凡夫妄识所能测量，也不是有漏的天眼、天耳等所能了知，又不是阿罗汉所能衡量，也不是一到十地菩萨所能彻知。虽然境界的深广度是越来越拓展了，但都无法衡量佛的境界，因此叫“极隐密的所量”，叫“唯佛与佛，乃能究尽”。

极乐净土的依正庄严是“一一事相，全体理性”。不论是白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利，或者莲花、行树、宫殿、楼阁等，都是第一义谛妙境界相，都是无上果觉与

众生善缘和合所流现的妙相，都具有极不可思议的妙用。《弥陀要解》中说：“一切庄严，皆导师愿行所成，种智所现。皆吾人净业所感，唯识所变。（极乐净土一切依报庄严，都是导师阿弥陀佛大愿、大行所成，都是佛一切种智所现。也都是我们净业所感、唯识所变。）”

比如：极乐世界的一朵莲花，放三十六百千亿光；一一光中，化三十六百千亿佛；一一佛放百千光明，普遍为十方众生演说妙法,这样无数诸佛各自把无量众生安立于佛道中。这就是华严重重无尽玄门。其它如宝池中的水能一时随众生各自所欲，流出无量无数的法音，而彼此毫无障碍;在极小的空间里能显现无数刹土的境相。诸如此类，都是极秘密的境界。像这样，对极乐净土不可思议的功德生起信解，就能引发求生净土的欲乐。

归到弥陀名号上说，《弥陀要解》赞叹说：“一声阿弥陀佛，乃释迦本师于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界。唯佛与佛乃能究尽，非九界自力所能信解也。”既然这声名号是佛的果觉，我们因地的心直接持佛名号，就是“以果地觉，为因地心（以佛果觉作我因地修行之因）”，这叫“从果起修，所修即果”。法门

圆顿之处就是在这里。而其神妙力用，如《要解》所说：“只此信愿庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会；转见浊为无量光；转烦恼浊为常寂光；转众生浊为莲花化生；转命浊为无量寿。”

这一切都是由弥陀本愿和智慧神力所致。由佛愿力成就的名号摄有佛的万德，只要持佛名号，就能摄受佛功德为自功德。《要解》云：“信佛力，方能深信名号功德。信持名，方能深信吾人心性本不可思议。”即能信佛本愿和智慧的神力，方能深信佛名号的功德不可思议。“名号具有万德”是由佛本愿和智慧神力所致，以佛力不可思议的缘故，名号必不可思议。再者，由信持佛名能从自心显现不可思议的功德，方能深信自己的心性本不可思议。又说：“所持之名号，真实不可思议。能持之心性，亦真实不可思议。持一声，则一声不可思议。持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。”

总结：

以上宣说了断除邪知的途径：首先以理建立佛是量士夫，佛所说的正法是解脱道；其次结合第三转法轮等教法，特别对佛本愿和智慧不可思议的性相生起定解；最后结合在净土经教上，深信极乐净土的无量功德庄严是由导师阿弥陀佛的本愿和智慧神力所致。由此将对宣

说极秘密佛境界的净土圣教生起坚信。从此随顺本师教诲，决志求生极乐世界，更无疑惑。

（三）断除疑惑

1、总体断疑

怀疑：虽然承认自己是佛教徒，却因为信仰下乘导致听闻极乐世界的广大功德以后，心里会萌生这样的念头：只有圣者才能往生到这样的刹土，而一般的凡夫人仅以持佛号等，不能够往生吧。满腹怀疑并且口中也这样说。要知道此类人已经失毁了重大意义。

这是说：有一类自诩为佛教徒的人，归依佛的圣教，但对下乘的见解有牢固信解（比如认为凡夫丝毫未断烦恼，绝不可能超出三界。或者认为只有修习常规的相好之因才能获得相好，修习禅定才能获得神通，对于从果起修、直接受用佛愿海果实、仅以往生就成就相好、神通等的奇特之事无法信受。这类人牢固信解下乘，不能信解仗佛力加持超越常规的不可思议之事）。因此，在听到极乐净土有极广大的功德后，心里认为“只有圣者才能往生如此殊胜的净土，凡夫仅以持名等不能往生”。心里这样怀疑、口里这样宣说，就会失坏大义。因为这样怀疑就障碍生起信愿、就不能坚定地求生西方，也就

失去了即生顿超生死、入不退地、速疾证道的极大义利。

我们借助圣教能够推知：凡夫人也有凭借信心与渴求心的力量往生极乐世界等情况。如颂云：“往生第三处，依论即有理。”对于极隐蔽之所量，只有通过无欺的圣教来深入领会它的广大实义，这是一切智士仁人的传统。

那么，对于“凡夫也有以信愿力往生净土”等的深义，需要由佛的圣教来获得认识。

《释量论》说：在阐述完以上现量所量和比量所量而转到第三种所量时，唯一依止佛的圣教来论述是极为合理的。因为极秘密境界原本超出根识现量和比量所能衡量的范围。这样以眼等根识丝毫度量不到，以思量分别也丝毫无从测知，到了这第三种所量之处时，理应依据佛的圣教来了知。

正如《释量论》所说，对于凡夫心识前丝毫不现的极隐密境界，唯有依止无欺的圣教来信入或趣入。像这样依止圣教而趣入秘密义是一切圣贤的规则。

极乐世界的器情功德极为广大，而且凡是听到善逝阿弥陀佛名号并渴求往生的人都必定能够往生（，这也是由阿弥陀佛的发愿力决定的）。往昔，在善逝世

自在王如来前，名为法藏的比丘发愿受持比功德圆满的八百一十万俱胝那由他庄严佛刹更殊胜的刹土，为了圆满所发的这些宏愿而修学无量菩萨行，达到究竟，如今圆满实现了往昔的一切誓愿，于名为极乐世界的刹土中成佛、住世，宣说正法。因此，我们依靠阿弥陀佛的发愿力，很容易往生到极乐世界。如果得以往生，那当然有重大的意义。

由以上原因，对“极乐世界器情功德极其广大，而如此殊胜的净土又是由闻佛名号切愿求生就能往生”这一极奇特之事，应当依据《无量寿经》等圣教来获得认识。也就是要由经教了解到这是由弥陀本愿神力所决定的。

那么，《无量寿经》是怎样开显这一极特殊的本愿缘起呢？这要说到久远劫前，名为法藏的比丘在世自在王佛前发起无上殊胜的菩提心，欲摄受清净庄严的佛刹。

当时世自在王佛为他详细广说八百一十万俱胝那由他佛刹中的庄严清净之事（按魏译，当时以佛力加被，数以亿计佛刹的状况都呈现在法藏比丘心前）。

法藏比丘听完佛说法，就把八百一十万俱胝那由他佛刹中所有庄严清净的优胜之处都采纳过来。也就是对

这数以亿计的佛刹，一一观察国土的精妙之处、不精妙处，人民所具的功德和存在的过患等，都在精心选择后将其优胜处摄受下来。这样摄受后，又经过五劫修习才结成四十八愿。此后为了使佛刹一切种类的庄严妙德全数圆满，又经历了兆载永劫修持无量菩萨行才得以究竟。最后往昔的发愿全部圆满，在极乐刹土示现成佛。这是在距今十劫前已经圆满完成的事。所以如今阿弥陀佛正安住在极乐国中演说正法。

由于以上原因，得到阿弥陀佛本愿神力的摄持，凡夫很容易往生西方净土，而且一往生就具有大义。要按这样来认识。

经中说：“出有坏，吾证菩提之时，于无量无边佛刹中，任何众生闻吾名号，彼等为往生我刹，发心并回向诸善根。除被五无间罪及舍法罪障所覆外之一切众生，彼等甚至十发心，愿生我刹，若彼等不能往生，尔时愿吾不现前成就无上正等觉菩提果位……”这里以及前面所说的往生极乐世界之四因，我们要依靠诸如此类的教证生起定解。

再依据《无量寿经》经文，弥陀第十八愿说：若我证得无上菩提，无量佛刹中的众生闻我名号，将一切善根回向愿生我的国土，乃至十念若不生者，誓不成佛。

唯除五逆、诽谤正法。

对这第十八愿等的内容和上面说到的往生四因，都务必要依据圣教来了知。

引生净土信愿的关键

欲求往生极乐世界，须知往生的关键因素在哪里。《要解》中说：“往生与否，全凭信愿之有无。”因此信愿是往生的关键。信、愿中又以起信为先导。如果能生起信心，就会主动发愿求生极乐世界。那么如何起信呢？这又要从认识极乐世界的殊胜性下手。这殊胜性归纳为两点：一、凡夫容易往生；二、往生的净土有极广大的器情功德。只要对这两点生起胜解，就会引发信心。

我们在哪一点上有疑惑

大家知道，信心的障碍是疑惑，所以生信要从断疑下手。那么我们在哪一点上有疑惑呢？就是净土教法和通途教法看起来差别很大，心里会怀疑：“有这么容易往生净土吗？以这么简单的条件就获得这么大的利益吗？”

按通途教法来说，要往生到功德极广大的净土，获得极殊胜的成就，比如一生就解脱生死、就登入不退地、

就成就极广大的智慧、神通、三摩地、陀罗尼等等，那一定要修到圣者地位才行，纵然不是达到圣者地位，也要有相当高的修行才能成办。现在丝毫没断烦恼，竟然高登净土、不必受生三有；竟然一往生就获得智慧、神通、相好等无量无边的功德。这时就会怀疑："真的如此吗？"所以现在最初步的事就是断疑。

依靠圣教量来获得认识

通途教法和特别教法所说的修道速度相差这么悬殊，原因是前者仅依自力修行，而后者是兼仗佛力修行。其实，修净土法门之所以证果快速，完全是由佛的本愿和智慧神力所致。但这是极秘密的境界，完全超出了凡夫根识现量和比量所能衡量的范围，到这里只有依靠圣教量来了解。也就是说，极乐净土不可思议之事只有佛才现量了知，以佛现见真理的缘故，圣教宣说真理的缘故，依据佛的圣教就能获得认识。

这样就知道：依据圣教量是认识净土因果的唯一途径。

成就净土的两个因

释迦佛在净土经上总的提到两点：一是阿弥陀佛本愿的缘起；二是远离客尘障垢后全显法身智慧神力。这

就是成就西方净土的两个要因。

这两个因是缺一不可的。本愿是俱有缘，到成佛时究竟怎样发挥妙力，这唯一是根据本愿的缘起而发挥。法身妙智是体，是根本因，它的起用要随本愿的缘起。也就是说，阿弥陀佛因地是按这样发愿的，现在成佛就按这些愿的设定来起用。不然，在世俗缘起上就要成立“西方等于东方、极乐刹土等于药师刹土”等，但这无法成立。所以本愿是成就净土的俱有缘。

另一方面，如果只有发愿而没达到消尽客尘、法身智慧妙力无障碍任运显发的地步，也不可能真正实现所愿的内容。不然，在阿弥陀佛成佛之前也应当能依照因地的发愿显现极乐世界，但这显然不可能。

总之需要两个因：一是法身妙智，指本体如来藏上具有无量无数不可思议的功德妙力。正是这一宝中宝、妙中妙、真中真、圆中圆的心性，成为显现净土无量功德庄严的根本因。如果心性不具足无量恒沙功德，仅凭发很大的愿并不会实现。所以法身妙智是根本因。其次，法身智慧的起用，也一定是配合发愿的缘起而发挥妙用的。

认识弥陀愿海是第一关键

现在我们要深入认识的就是弥陀愿海。能了解阿弥

陀佛远在因地发愿的缘起、发愿的内容，就会明白果上形成的极乐世界为什么具有无量功德庄严、具有极为超胜十方佛刹的优点，而且对自己来说求生极乐世界是最佳的选择！

可以说，这是法界在这个时期所出现的极为优胜的一个佛刹，是一个十方恒沙如来都必然由衷地赞叹，而且推荐他的弟子们一致往生的佛刹。这就是法界缘起的力量！而且在这一期里，对我们来说，这是一个成就最快的刹土、是含摄无数佛刹精华于一体、远远超胜十方佛刹的第一好的净土！

这个佛刹的形成是一个缘起，是无量无数因缘汇集最终到了成熟的时候，就在法界中显现了极乐世界。比如一棵参天大树，要通过种下种子，然后还要集聚水、土、阳光等各种因缘，进行孕育、滋润、长养，到了最终，参天大树就长成了！这就是缘起的力量所致。

那现在说到极乐世界的形成是非常漫长的。这要说到法藏比丘当时已经是大菩萨的地位，在古佛世自在王如来前发下无上菩提心，要度一切众生。他心里想的是要摄取庄严清净的佛土。这不是说佛自身所证的常寂光妙土，而是要出现一个能摄受众生的佛刹，把一切圣凡有情都摄持到里面快速成佛。

当时世自在王佛叫他自己去摄取佛刹，他说："我对这事不了解，请佛加持，为我解释，开启我的智慧，我好自己去摄集，自己用智慧进行构想。"世自在王佛就当场给他演说了210亿（魏译）佛刹功德严净之事，而且当时以佛力加被的缘故，在法藏菩萨心前现量出现了数以亿计佛刹的功德庄严，这样就有机缘亲自观察到每个佛刹的状况。

各个佛刹也是随着当时的因缘而形成的，各尊佛都有他自己因地的发愿，在因缘成熟时显示成佛，这个国土就会出现。随着发愿的力量，再加上众生的业感因缘，就会出现各个国土的情况。这样，法界中确实各尊佛因地遇到的众生，发愿要多长时间去成就这个佛刹、要怎么救度、怎么施设等等，各有愿力不同；出现的佛刹状况也都各有不同。这都是随着之前的因缘、时间、积资等方方面面的情况，到成佛的时候就自然出现的。

法藏菩萨在观察这数以亿计佛刹的时候，就看到：有些佛刹很精妙，有些佛刹不那么精妙，在精妙的佛刹里也有这方面的功德、那方面的特点，所以这些情况就很不一样。就像我们到全世界一百多个国家去观摩，就能看到各个国家地理、人文、建筑、绿化、风俗等各方面的状况都不同。再看国土人民的状况，有些国土是善

恶参半的，有些国土纯善无恶，有些里面全是圣人，有些是凡圣同居等等。

这时候，法藏菩萨就把这 210 亿佛刹里的精妙之处、殊胜之处都采纳过来，把这些融合成一个佛刹，因为他要建立一个净土，他的构想是 210 亿佛刹所有精妙之处都摄取在里面，而远远超胜 210 亿佛刹！这不得了啊！比如：见到有些佛刹很容易往生，他就采纳这个优点，构想“我的佛刹应当很容易往生”；再看到另有佛刹以持佛的名号而能往生，他就想“持名是方便到极点，我要采纳”。就是考虑什么是最方便，哪怕三恶趣的众生也都能往生。这就要达到一个方便至极的地步，就跟我们今天用的傻瓜相机，不懂得科学都可以使用，它就是方便到极点了。那么要生佛刹，很多不具备修行条件或者说很多方面修不来的，不识字的、没文化的、没时间的，处在世间事务当中繁忙的，都让他们能修。他想：什么最容易？在世间“叫名字”是最容易的！一生下来谁都会叫“爸爸”、“妈妈”。所以他的想法是要成就一个名号，众生闻到这个名号，听到有极乐世界、有阿弥陀佛，念阿弥陀佛，发起了信心、想去的心就都能去。

又有一些佛土虽然很容易往生，但往生之后还会退转、还有生死，虽然生到了佛前，但并不保证不退，由

于众生心里有烦恼种子,没有一种极强的环境加持的力量，他还是要起烦恼、还是要造业，这样即使生在佛前也可能像提婆达多、善星比丘那样堕下去,那就退转了!虽然很容易生过去，但不保证生了就入不退地，就了脱生死。他想：只要生到我这个国土，就永远不退！这是要具足相当强的因缘力才能做到！这上面要有非常甚深、广大、不可思议的功德。怎么来达到不退呢？又要去想，比如说：看到众香国是以香作佛事，闻到香后，菩萨们修行时自然安住戒律；或者有些国土依靠光明，或者依靠水、依靠声音等等，这些一作加持时，众生的心根本不动念，不起烦恼，或者立即得到身心柔软。怎么来让众生不退,从各方面非常仔细地用大智慧去观察怎么来成就。

这样的话,极乐世界就要求五尘庄严,色声香味触,不论接触遇到什么都当即生无漏乐,而且生乐的同时不会著在上面。或者见到菩提树,就六根清澈,无有恼患;或者香风吹来，心意柔软，如同比丘得灭尽定；或者在清净国土中,自然常常有无量种种妙音,音声非常和雅,非常让人喜爱,一听到妙音,心里的诸恶烦恼就都消灭,无量善法渐次增长,而且自然不会起我和我所的念头等等。这样就要求国土器世界一切的色声香味触都具足功

德庄严，哪怕一个微尘都要具足圆满的功德，都要有这个力量，众生的心无论接触到什么都加持他的心不起烦恼，这样才能一生入其中就不退转。

还要考虑：如果这个世界里有男女，那就还会产生爱欲，所以设计全部莲花化生、大丈夫相！或者要使净土天人不起烦恼，如果众生的相貌有高下的差别，就会认为“我很庄严”而起慢心、“我不庄严”而起自卑感。因此愿海就设定往生众生身体的相貌、光色等是平等一相，而且随人的心愿、喜好自然地化现。所以，这些仔细想想，这是多大的规模！这里面要摄尽210亿刹土所有的功德严净之事，所有不好的都要淘汰不取。

还有些国土，比如说寿命短，凡夫生到那里是肉体身，这样得到的五蕴身，因缘一尽就会死亡。死后再来，就还要投胎或者发生什么情况，这中间会有障碍。而另外有莲花世界，往生的有情都是莲花化生的形态，没有肉体之身。因此就摄受“莲花化生”这一愿作为佛国众生的形态。这就要设立“众生一往生到佛国，就都从莲花中往生”，这身体是光明身，不像肉体还有四大不调的病苦，或者成熟之后衰老的苦，或者到时候死亡。所以想：我国土中的人民都要达到无量寿！无量无边阿僧祇劫！这样就使得人人都免除了生老病死的苦，都是清

虚之身、无极之体。

又想到有些国土，佛示现在世间有些是八十岁，有些是三万岁、五万岁或八万岁，过后佛就灭度了，众生无佛可依。在这种情况下，还有很多众生没有得度，后来就失去了依怙。另外有世界佛住世的时间极其漫长。法藏菩萨就摄受“佛身长久住世”这一功德庄严。设计自己成佛的国土，佛色身住世的时间达到无量无边阿僧祇劫。这样一往生就永远能依止佛，一直在佛前闻法得加持！这就能保证一切众生往生后都决定成佛！所以这叫“一切皆成佛愿”，是一乘大誓愿海！

或者想到有些佛摄受面不大，因为虽然法身的光明无边无际周遍一切，但应身的光明则随因地愿力不同，有的照一由旬、百由旬、千由旬等等。法藏菩萨想：我的光明要普照到十方无量无数的国土，众生一触到佛光就都被我摄受。这时发的愿是要摄受十方无数世界中的一切众生。

又想到：如果我知名度不高，众生恐怕对我不熟悉，因此要求我未来成佛时，如果十方世界中的诸佛不共同称赞我的名字、我的国土，我就誓不成佛。所以一成佛，缘起力不可思议，没有办法啦，十方诸佛都要极力赞叹阿弥陀佛！缘起的力量就是这样！极乐国土是如此极为

殊胜，能极方便地给予众生真实之利，所以诸佛为了众生得利益，都极力地赞叹阿弥陀佛！

又有国土是专门为凡夫设计的，有的国土是专门为菩萨设计的，有些国土需要登地才能往生……这就是诸佛的本愿不同。那么，阿弥陀佛认为：我要摄受下自三恶趣的众生，上至登地菩萨，不论是六道凡夫、声闻、缘觉、菩萨全部摄受。所以这个净土法门成为普度法门。为什么它叫三根普被、利钝全收？为什么连鹦鹉、八哥都能往生？为什么普天下各种身份、层次、行业的人都能往生？不但是凡夫往生，阿罗汉出定时也被佛光摄受而生到净土中，发大乘心的菩萨有多少亿往生的！登地后的菩萨又有多少往生的！

这样就看到，法门确实极其广大，愿海就是按照众生的情况，或者是世间恶人、世间善人，或者是小乘人，或者是大乘人，统统摄受。所以善导大师在《观经疏》里讲：九品往生的类型，遇恶法的众生就生下品，遇小法的众生就生中品，遇大法的众生就生上品。所以法藏菩萨摄受无数佛国的优点，要建立摄受面最广的净土。所以弥陀愿海就像天空普覆一切、大地普载一切，这叫做“九品分张，万流奔赴”。极乐净土分成九品，细分应当有无量品，这使得世间一切恶人、一切善人、一切

遇小乘法的人、遇大乘法的人，只要回过心来求愿往生，就都能往生极乐世界，一切圣凡有情都可以往生。

而且又想到：一生到我的国土，就要让他迅速地具足广大智慧、广大慈悲、广大神通、现前圆满一切普贤行愿。这个大誓愿海，它就是摄受众生一进入之后，就加持众生的心，就使众生迅速达到一生补处，使众生真实成就普贤行愿。也就是说：能使众生开悟见性，然后迅速地显发极广大的智慧、神通、方便，之后在十方无量无数的世界中化种种身，普度众生。

不谈别的，连佛国里一朵莲花、一棵宝树、一座宫殿楼阁，或者佛的一个法座，上面都摄尽了十方佛国的精华。这都要知道啊！如果我们不按这样观察，就不知道极乐世界有多么殊胜，也就不会发猛利的心求生净土。在这一期法界的因缘里，对我们来说，实在是法界中无与伦比的刹土！譬如说，法藏比丘当年观摩了十方诸佛示现什么样的身形、法座是如何庄严？他就在这里面一一观察：这个法座是非常殊胜的，我将来成佛要成就这样的法座，甚至比这更好！这尊佛显现的色身相是如此尊胜，我也要达到身高六十万亿那由他恒河沙由旬、具八万四千相、一一相具八万四千好、一一好出八万四千光明！或者法座四根宝幢高百千万亿须弥山，宝

幢上的宝幔犹如夜摩天宫，有五百亿微妙宝珠作为严饰。这上每颗宝珠有八万四千光明，一一光明作八万四千金色，一一金色周遍净土，处处变化，作种种奇异之相，十方随意变现，这样以光明作无边佛事。由此就知道单是佛的法座，甚至法座上一颗宝珠，都摄受了无数佛刹的精华。

再看其中一朵莲花，也是具足无量无边的功德，这莲花是如何放光？光中怎样化佛？这些佛又如何化现在十方世界里？这是无比微妙的境界！懂得这些，才知道极乐世界一尘一毛都圆明具德，都含摄了无数亿刹土的庄严精妙。

像这样你去类推观察，再看《无量寿经》《观无量寿经》等，自己的心好好地去观察一下，或者根据《往生论注》29 种庄严来观察。法藏菩萨当年的苦行、发的弘愿，是怎么对于 210 亿刹土舍其粗恶、取其精华，含摄在一个刹土中的？就这一刹土具足无量无边的功德庄严，它是远远超胜十方其它刹土的。所以《无量寿经》里说“极乐净土超胜十方”。当法藏菩萨成佛的时候，国土实现了不可思议的功德庄严，众生一往生就得到不可思议的利益。实在是太不可思议了！这不是今天的世界博览会，里面展示全世界各地的精品，这是无数

刹土无量精妙的总集,它的建成可以说是法界最震憾的大事! 是极深广、极圆满的缘起现象!

当年法藏菩萨在观摩、摄受了210亿刹土的功德严净之事，选择好了之后，合成一个刹土，这就是极乐世界的蓝图! 他愿望中，未来要成就的刹土远远超胜十方210亿刹土。之后经过五大劫的精勤求索。当时示现上是一位大菩萨，这样一个刹土要集聚无数因缘才能成就，因为它是缘起现相。

比如说我自己成佛了，这是我自身的事情，但我要成就一个佛刹、摄受无量众生，出现这种不可思议的度生事业和极方便的作用，那就要积聚无量无数的因缘。如果发愿建立的净土只有很少的功德庄严，相对来说，积聚因缘的时间就短暂、就容易实现，但现在要摄受这么无量无数的刹土庄严，这是极伟大的发愿，因此需要在无量劫中修集无量无数的菩萨行,使得能成就的一切因缘全部集聚圆满，才任运地成就佛刹，成就愿海。如果因缘还没到位、还没圆满，单凭伟大的梦想是出不来的。

所以经过五大劫结成了四十八大愿,这都是智慧的观察、不断地修正、不断地制定。五个大劫的精勤求索，才定下来四十八愿! 在结成大愿之后，不是说就已经成

功了，其实这以后不晓得经过了多少劫，唐译中说："经过无量无数不可思议、无有等等、亿那由他、百千劫"，时间漫长得极其惊人！而这期间，修持从布施乃至般若的无量无边菩萨行，都达到了究竟。直到成就愿海、成就刹土的因缘全部圆满了，极乐世界才出现于法界，佛才在里面示现成佛、说法！

我们想一想：如果之前因缘没具足，会不会忽然就出现极乐世界？如果还没真实成就，我们去了还要起烦恼，那有什么用？或者去了之后还不能莲花化生，还有投胎，或者得不到三十二相，得不到国土的受用，那也不叫成就了极乐世界。所以极乐世界的建立是极其深妙不可思议的事，这是要彻证本性，心性的妙力出来了，才能摄取佛土、建立佛土。当然这都不是凡夫所能想象的。中间经过了极漫长的时间，实际上这就是要积聚资粮，要有很多很多的因缘，到所有的因缘都聚合了、圆满了，就在法界中出现极乐世界！这以后就任运地随着本愿因缘，流现无量无边的功德庄严。我们只要往生到里面，就能受用到这一切成果。因为所有无量无数的缘起力量、以无量无边的福慧资粮作庄严，就使得一切愿海都成为事实了。

拿世间法的比喻来说，比如我们要使一个地区的风

气变好，也不是单凭空想就能成办的。让一个地方移风易俗，需要很多方面的因缘，要长时间逐渐地教化。比如要让一个城市达到路不拾遗、夜不闭户的状况，就很不容易。如果教化工作做得好，每个人都受到教育，让好风气不断地发展、加深，到一定程度，就会出现路不拾遗、夜不闭户的太平景象。这样实现人间的一个太平景象也都是由集聚很多因缘而成就的。但这跟极乐世界的庄严无法相比，就像一粒微尘相比于太虚空一样。

这样想一想才会明白。不然就很不懂，为什么要五个大劫结成大愿，发愿之后还要经过无量劫的修行。这就像造一间草屋只要几天时间，而要造“万园之园”的“圆明园”却需要花上百年的时间。要建成荟萃无数刹土精华的绝妙净土，其中每一样都极其精妙，这就需要经过无量无数劫了。这样一步步走来，太不容易了！这是经历了无数劫的努力，今天终于圆满地实现了。

这是法界的盛事！是百千万劫稀有难逢的良机！在这一点上要有抉择的眼光。那今生是决定求生极乐世界了！为什么呢？因为这是无量劫来无数修行所结成的极伟大的硕果，是法界里最好的刹土！因此直接去极乐世界就是最好的选择。这不是凭个人的能力，我们自己能做什么？所以这叫“他力法门”，是仗阿弥陀佛大慈大

悲，以累劫的修行、愿力、一切的福慧资粮，做了多少布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧？你看《无量寿经》发了四十八愿之后，法藏菩萨是怎么为我们修行的？怎么为我们建立佛土的？有多少慈悲、多少智慧、多少因缘？凭我们自己，修三十二相中的一相要多长时间？要修成彻照十方世界无数粗细色法的天眼通又要多长时间？修成一饭食顷遍游十方世界的神足通，又要多长时间？像这样一样一样地想，就知道单凭自力成就的困难。但是我们一生到极乐世界，就融到了法界大缘起的海洋里头，融入了弥陀大愿海里头，就直接享用到无量无边的真实之利。

这是何等的幸运！是人中极其幸运的人！无量无数的因缘成就这是非常难的。这在十劫之前已经圆满了，到目前为止经过了十劫。那这个里面的因缘是方方面面全部都圆满了！这是当前在全法界里再也找不到的净土了！这就是在这一期当中，由于累劫的因缘，发了无上的愿王，然后经过漫长时劫的积累，所有好的因缘都具备、违缘都消除。然后你进去的时候，整个就受用到佛无量劫来行愿的果实！所以这不是单凭自力的成就，而是跟佛的愿海相应，整个大缘起的这个力量、本愿的大威神力不可思议，还有无数净土圣贤和合的净业力量所

感，不可思议的！

这样的话，你一到了净土就莲花化生，三十二相、八十种好自然出来。然后会具足极广大的天眼、天耳、他心、宿命、神足这五通，具有陀罗尼、三摩地，然后在那个环境里，色、声、香、味、触的五尘普作佛事，都是阿弥陀佛神力所现！整个佛国就是以佛的法身智慧为根本因，以佛因地的发愿作为俱有缘，在因缘圆满集聚的时候，就自然地、任运地显现，所以生到这个国土里确实不可思议。如果我们生在娑婆世界，以众生的共业所感，在这里生存相当辛苦，必须整天操劳，要种田才有粮食吃，要织布才有衣服穿，每一样都要辛勤劳作才能获得。而到了极乐世界由于它的因缘完全圆满，所以就以佛大福德的力量，一切不用操心，方便到了极点！

你想想看：十劫之前，还没成就极乐世界，要生也生不了的！这期间有多漫长！就像人间建一座体育馆，它从开始设计蓝图，到奠基、施工，到每一项、每个细节都建造出来，这期间设计、建造的过程相当长，等到全部建成之后，你买一张票进去很便宜，就能坐到上面观看了。或者说今天的电脑，从最初发明计算机开始，到今天为止，已经经历了半个多世纪，这几十年来技术不断地革新，使现在能享用到手提电脑的成果。如果在

70 年前你就不可能享用这种便利。那么跟这一样，极乐世界的便利,它给予你的真实之利是无数倍超过了人天福报。

我们想象：在十劫之前，法藏菩萨还没示现成佛，我们还不能受用这种果实。那么再推到之前十劫、百劫、千劫乃至无量无数劫，在还没成功的时期，即使想这件事也只是空想而已，法界里的事不是凭空想能实现的，只有缘起集聚了才会实现。庄严国土、利乐有情同样不是凭想象来实现的，也是因缘集聚了才实现。

这样就知道，这是以累劫的功行，以这样的缘起力而建立起这样一个能具备 210 亿刹土精华于一体的、极为超胜十方其它国土的、凡夫很容易能够往生的、一往生之后就能享用法藏菩萨无数劫中发愿修行成果的净土，所以这叫“果教”。

今天如果我们能认识到这一层，就会知道：为什么凡夫闻到名号、发起愿往生的心，就能往生。就有这么容易！这当然不能以通途的教法来论，如果以通途的教法来论，仅是依自力修行，那当然现在自己还是凡夫，还蛮烦恼的，痴痴呆呆什么也不行，怎么可能一步登天，一下子闻到名号、信愿持名就直接生到极其殊胜的刹土呢？一般人就不相信。当然是想不通啦，超出常情的事

啊!但我们依据圣教量,知道了法藏菩萨累劫怎么发愿、怎么修行来建立极乐世界。这件事就豁然明白了!就是有这么容易!因缘一旦到位就这么容易。

古代的人以当时的情况来衡量,绝不会相信“一分钟,电子邮件就能传到大洋彼岸”。这是为什么?在过去几千年里没有发明计算机、没有建设信息高速公路的因缘,所以在那时是无法想象的事!

但当人类的智慧投入在科学技术的开发上,就使得因缘不断地往这方面集聚。到今天为止,科学驾驭物质的能力,取得了巨大进步。当技术发展到一定程度时,信息高速公路建成了,已经让世界成为地球村!这就是因缘积聚的结果,所以现在信息的传播极为便捷。按照过去 100 年前的情况来看,绝对认为这是天方夜谭!哪里有这么容易、这么快速?而当因缘集聚时,就变得这么容易、这么快速。现在已经有这样的成果,只要合理地利用它,就能获得极大便利。如果无视这个成果,硬是不肯接受,那当然也享用不到这样的便利。

同样道理,佛法有通途的法门、有特别的法门。净土法门就属于特别的法门,这就好比今天已经建成了信息高速公路,由无量劫的发愿、修行,使得阿弥陀佛的愿海圆满实现,这是法界里登峰造极的成果。

阿弥陀佛已经建成了无与伦比的极乐世界,国土中具足无量功德庄严！具有极殊胜、极方便、极快速的特点！这时候，我们就要一心往那边去！我们要坚信，有佛无量劫的发愿修行和成佛法身智慧的妙力,就使得超越生死变得极为简单！就只要信愿持名、决志求生，一往生就顿超生死！

如果按通途的教法来说，只要烦恼还有一分没有尽,就决定出不了三界。但由于极乐国土具足功德庄严,一生到里面,没有丝毫引生烦恼的助缘,因此就了脱生死，就入了不退地。旷劫以来极难突破的生死问题、登不退地的问题,凭着深信切愿就能解决！这就是称为易行道的原因所在。

这样的话,弥陀愿海已经实现了,极乐世界已经成就了,阿弥陀佛现在就在极乐世界演说妙法。以这个原因，只要我们对佛有信心、有特别想往生佛国的愿心,再加上勤修净土,就能很容易往生到极乐世界。这不是单凭自己的力量成就的,而是以佛本愿和智慧的力量才导致的。因此,没有什么不成立的！这样疑惑就解开啦！答案是：凡夫单凭自己的力量来成就和仗佛愿力来成就，这两者有天渊之别。

好比一个人从一无所知的状况开始,只凭自己的力

量探索物质世界的规律，到他不断不断地研究，不知道要经过多少生，才能发现电子学的原理，又不知道要经过多长时间才能发明计算机，才能掌握计算机的技术，不断地改良、更新，最后达到能建设互联网的地步。这样凭他自己的力量达到最终能享用互联网的便利，需要多长时间？又比如过去百年以来，多少科技工作者的努力，多少探索、多少实验、多少工作，那也是千万因缘的聚合。通过逐渐地演变、逐渐地进步，集聚了百年之后，到今天梦想成真。而一个人见到这一切已经圆满实现时，只要直接受用他的成果，就能做到瞬间完成，这就好比“借助他力”的情况。只依自力最终做到这一步，当然需要极漫长的时间，不可能一蹴而就，但是直接受用别人的成果，就有这么容易，这没有什么不成立的。

如果能看清这一点，那确实求生极乐世界是万牛莫挽啦！为什么？你想想看，那都是摄集了 210 亿刹土的精华，你就不要再想别的啦！这就是唯一首选。因为一往生，什么刹土的精华里面都有，什么样的方便功德都有，而且远远超过其它！这样就知道，连那些开悟的人都一心想往生极乐世界，你也就知道此中奥妙啦！下至于鹦鹉、八哥都能往生，你也就知道方便到何种地步啦！

所以释迦佛在那么多经典里一再嘱咐弟子们求生极乐世界，他没有过多讲别的刹土。就是因为在这一段时期里，这对众生来说太重要了！诸佛没有偏心、没有我执我见，诸佛都是为众生着想。所以十方诸佛这时候都同声赞叹，不断地跟弟子们说："你们到阿弥陀佛的净土去！"这是为什么呢？就是因为能获得不可思议的功德之利。就是刚才讲到的，无量无数的缘起已经完成了。

今天我们说阿弥陀佛是"光中极尊，佛中之王"，说极乐世界"超胜十方"，无量刹土的精华全在里面！一往生西方就一切都搞定了！

像这样，如果知道它的功德庄严，就再没有什么想头！一心一意要去的！哪怕今天证到了二地菩萨，还是要去的！好到极点啦！就只怕自己去不了！所以你也拼命地要去！不是说对这件事还无动于衷、不感兴趣，听到极乐世界还没有踊跃的欢喜心、希求心，那就不对啦！

你要想释迦牟尼佛，他当年是怎么赞叹极乐世界的。当时为什么说大小《阿弥陀经》的时候，十方诸佛全部都出来作证、全部都赞叹？这不是虚假的！就是因为法界中极乐世界圆满成就了，这能让众生得到极大利益，把众生送到那里就能使他快速成就。

这样就要相信，释迦本师绝无诳语，阿弥陀佛绝无虚愿，十方诸佛出广长舌绝无二言。因此就随顺本师的真实教诲，决志求生西方。是真正决定了的！没有犹豫的！一心一意地往西方走！这样就对啦！这也就是我们心里把疑惑解开来了，信心就会油然而生！

全知麦彭仁波切以大慈悲心给我们指明了道路。我们一定要按圣者的教导去深入净土经教。这个效果是非常大的。

这是法界中最大的一件事。佛是最慈悲的，都想把最好的东西给弟子，他没有什么偏袒。在无数亿的佛刹里为什么不着重说别的佛刹而只着重说这一佛刹呢？就是因为和我们最有缘，最能让我们得利益，又是最容易修成的净土。所以世尊殷勤劝导我们求生极乐世界。看看《阿弥陀经》，那是一再嘱咐啊！就是因为一去就什么都会得到，不会欠缺的。如果说有比这更好、更适合的，那应当让你得到最好的，为什么给你次等的呢？

所以到了这个时代，我们要极力地赞叹阿弥陀佛的净土、极力地宣扬净土法门。无论你修什么法，最终都要回向往生极乐世界。这就是我们这一生共同的目标。

这上面一旦认识清楚了，就知道再没有更好的选择，就这一个足够了！就这一个，就会“一了百了”、

“一成一切成”。这以后心就专了！这一生临终就只去极乐世界。虽然佛佛道同，但是就目前的因缘来说，法界里已经出现了超胜十方、极其殊胜的国土，就是极乐世界！这样的话，心里就再不会左顾右盼，再不会见异思迁，再不会认为还有更好的去处，再不会觉得还有什么遗憾、还有什么不足，这些心理全部打消了。就是专一地求生西方，一心往那边去。这样就把目标定在这上面，这一个成功了，就决定会成佛。

2、别别断疑

（1）断除“凡夫难以往生胜妙净土成就极广大功德”的疑惑

若有人认为：此极乐世界胜过其他净土，而且所有往生者全部具足总持、等持、神通等无量功德，因此不是圣者不可能往生极乐。

如果想：极乐世界摄受了210亿刹土的精华，超胜其他净土，而且往生者一律具足总持、等持、神通等无量功德。这么殊胜的净土，不是圣者怎么能往生呢？

这是以两个理由来成立“凡夫不能往生”。一、极乐净土不但超胜三界，而且超胜其他净土；二、往生者都具足无量功德。比如从神通的量级来看，远远超过世

间天人和小乘圣者的神通,动不动就以“百千亿那由他”为量。比如天眼通，能见到百千亿那由他世界中的无数色法；他心通，能了知百千亿那由他世界中无数众生的起心动念。以果上功德极殊胜、广大的缘故，绝不是凡夫所能达到，不然在因果上就说不通。

驳斥：既然你承认圣教中所说的“已往生者都具有如是功德等”，那么为何不承认圣教中所宣说的往生之因呢？

往生极乐世界的因、果是极秘密义，这既不是眼等根识所能衡量，也不是分别心所能推断。而释迦佛以智慧现见极乐净土的功德和往生净土的正因而如实宣说，因此佛的圣教是能衡量净土因果的标准（正量）。

这样，“往生者具殊胜功德”是按圣教而承认的，往生正因——信愿持名等也是按圣教而宣说的,为什么只承认前者而不承认后者呢？难道如来的圣言还有欺诳吗?

不费吹灰之力就能成就这般极其广大的功德，这完全是凭借佛陀的愿力与智慧力，而不是由众生各自之力成熟才形成的。

至于认为“凡夫少用功力就能成就极广大的功德”

无法成立，这只要区分依自力修道和兼依佛力修道的差别，就会消除疑惑。

比如人只靠双脚行走，当然不可能日行千里；但依靠火车，就完全能做到日行千里。同样道理，凡夫只依自力修行，一生修下来，连成就加行道的功德都很困难。这样到了临终也难以做到一步登天地就证到像极乐世界菩萨那样极广大的功德。但如果得到佛本愿和智慧神力加持，就能少用功力便往生到极其殊胜的净土，而且往生后能成就极其广大的功德。

如果有人说："经典中所说的念诵佛号便可往生净土等义，是别时意趣，其密意是指一旦获得圣者果位（一地以上）后方可往生。"

对方又想：虽然佛在经上讲到"念佛能往生净土"等，但有的论中说这是别时意趣的说法，所以是指某时登了圣者地后才往生西方。

"别时意趣"是指在说"念佛就能往生"这句话时，心里想的实际是"以念佛为因，将来修到登地才能往生"。

驳斥：经中明明说："仅以念诵佛号便可往生净土。"虽然有些人念诵佛号死后并不一定立即往生，可

是总有一天必定会往生，佛陀所言始终无有欺惑，而有些具足信心的人死后立即得以往生的情况也是存在的。因此说，死后必定往生的圣言真实不虚。当然也有以密意说成其他时候能往生的。

回答：经上所说到的“念佛能往生净土”既有别时意趣的说法，也有现世往生的情况。需要善加辨别。

比如世间人看了“济公传”的电视剧，也会随口溜几句“南无阿弥陀佛”，这样也有念佛名号，但不可能即生往生，因为不具真信切愿。但从毕竟来看，只要念了佛名号，善根就种在八识田中不会磨灭。到善根成熟时，就会发起对阿弥陀佛的信心和求生佛土的切愿，那时就必定往生。所以“念佛能往生净土”的说法并没有骗人。

同时要知道，如果对阿弥陀佛的信心和求生西方的愿心已经达到强有力的程度，也有即生往生的情况。但也不排除“别时意趣”的说法。

实际上，往生西方的因不只是“称念佛名”这一项，还要有真信切愿。如果能具足这些因缘，就会即生往生；如果还不具备，也要等到来世才往生。来世也有第二、第三世，乃至第十、百、千、万世等无量无数的情况。哪一世具足往生的因缘，就会在那一世往生。

总之，只要念了佛名就已经和佛结上了缘，善根种子就已经种在八识田中。到善根成熟时就会得度。比如佛世有位老人求出家，阿罗汉都说他没有出家的善根。佛说他有出家的善根。佛见他八万劫前是一位樵夫，一天上山打柴，遇到老虎追赶，急忙攀上树。见老虎走了，松了一口气，无意中念出一句“南无佛”。这个善根种在八识田中，直到八万劫后善根成熟，就出家修行、证得圣果。因此《要解》说：“弥陀名号……一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。”

但是，如果现世已经圆满集聚了往生因缘，就像既种下了种子，又用水、土等不断地滋润，种子的功能就被滋润得越来越强，一旦增强到量，现阶段就能成熟果报。同样的道理，如果净土的信、愿已经由滋润达到了很强程度，心就一定唯西方是趋，昼夜一心求生净土。这样就像一棵树平时向西倾，最终一定倒向西边。今生念念投注西方，临终一定归入西方！

否则，谁能一口咬定说：所有持诵佛号者均可往生等绝对是指他时将成熟之义？因为人的业力、缘分、根机次第无量无边，对此佛陀的幻变也无量无边。以听闻佛号，也会有死后立即往生极乐世界的人，这一点没有任何理证能够推翻。

不然，谁能断定“称念佛名就能往生”等的说法，唯一是指来世成熟呢？这是无法断定的。因为众生的业、因缘、根机千差万别，佛顺应众生显现的神变也就无量无边。

比如有的人业很清净，根器很好，对阿弥陀佛有很深的信心，又有求生极乐世界的切愿，每天精进地修持净业，这样能感的因相当强，得阿弥陀佛的加持也就非常深。不但可以即生往生，还能一往生就登地。而有的人在因缘上很疏远，只是稍微结一点缘，不能从内心发起真信切愿，所以只是种一点善根，要推到来世才成熟。

像这样细致地分析，就有无量无数的种类。不能说全部都是来世成熟。比如有人现世就能见佛、能去极乐世界；有人到了临终能顺利往生；有人要延续到第二、第三世，乃至第十、百、千、万世等等。从现世这一段来看，也有种种情况：有人修了五年，就在禅观中见阿弥陀佛，已经到达极乐世界；有人修了十年、二十年得到授记，佛告诉他三年或五年后往生；也有人临终前一个月或前七天、前三天预知时至……根据各人修持的情况，净业成熟有种种快慢的差别，往生也就有种种早晚的差别。

总之，对“闻佛名即生往生的情况”没有理由否认。

若有人认为：假设是生起了圣者之证悟的修行人死后能够立即往生。可是，现在根本没有见到这些殊胜功德，所以死后也不能马上往生极乐世界。

这是认为往生净土的功德非常大,具有极广大的智慧、神通、三摩地、陀罗尼等功德。现在修者是普通凡夫,根本没出现能生圣道证德的殊胜功德,也就不能即生往生净土。

以下举出理由证明经文一定是对凡夫说的。

第一个理由:

驳斥：倘若今生修道中已经现前了圣者的证悟境界或不久即将现前，那么即使没有重新加上以听闻佛号等便能往生这样事半功倍的其他因，也无疑能够往生。

如果今生已经现前或者即将现前圣者的证悟,那么凭借自己的道力就能直接去极乐世界,不必再借助听闻佛号等方便。因此经上说"闻佛号发愿往生等就能往生"一定是针对凡夫说的。

圣者自己有能力到达十方净土,不必借助他力。加行道菩萨也有能力去他方佛刹闻法,所以他们不必借助持名等的方便就能去极乐世界。

经上说的“闻佛名发愿往生等”是能令凡夫生入净土的简易方便，它的特点是“用力少、功效大”。就像人自己不能飞行，但借助飞机就出现了类似神足通的境界，在虚空中快速飞行；人自身的听力有限，借助电话也就能听到遥远处的声音；人的视力有限，借助显微镜就能见到微细的色法等等。同样的道理，虽然凡夫仅依自力不能往生净土，但以闻佛名号等的简易方便就能生入净土。因此经上是针对凡夫说的。

第二个理由：

而这里，经中明明说：除造五无间罪及舍法罪外，皆可往生，

经上记载弥陀第十八愿：“设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。”这显然也是针对凡夫说的，因为圣者不会造五逆和谤法的重罪。

第三、第四个理由：

仅闻佛号者，虽有怀疑亦可往生，仅以发清净心也可往生等等。

经上说“在内心有疑惑时，闻到佛名也能往生”（比如往生极乐世界的边地）这也是针对凡夫说的，因为菩

萨圣者对佛不可思议的智慧等不会产生怀疑。

又比如经上说“仅以发清净心也能往生”，这也是针对凡夫说的。圣者不是只能发一念清净心。比如证到初地显现十二种百功德，这是极广大的证德，不是只发一念清净心的水平。

诸如此类，在净土三经中处处可以见到经文是为凡夫宣说的。释迦佛宣说净土三经，目的是度脱娑婆世界的生死凡夫，使他们即生登入净土、圆证不退、速成佛果。因此传法的对象主要是凡夫。

附带一提的是善导大师在《观经四帖疏》里也有类似的辩论。大师举出许多佐证，证明《观经》是专为凡夫宣说的，所谓的九品往生全部是指凡夫。之前，有的论师认为：四到七地菩萨往生上上品；一到三地菩萨往生上中品；从大乘种性位到初地之间的菩萨往生上下品。这样一来，凡夫就无份往生上上、上中二品了。善导大师极力破斥了这个观点，证明九品都是针对凡夫宣说的。由此显示了阿弥陀佛极其深切的悲愿，佛的愿力是要摄持一切凡夫往生净土，迅速证入圣位。

可见，经中说的是凡夫人听闻佛号并发愿能往生极乐世界，而并没有说圣者闻佛号发愿才能往生。

由以上的根据就知道：净土经教所说的是未断惑业

的凡夫，在听闻佛名后发愿求生极乐世界，结果就能生到极其殊胜的净土。经上根本没提到“圣者闻佛名发愿才能往生”的情况。

若有人认为：经的密意是指凡夫位时以发愿的因作为前提，等到获得菩萨果位以后才能往生极乐世界。

如果有人认为：我也承认经文是针对凡夫说的，但这是有密意而说的。密意不是指“凡夫闻到佛名而发愿，即生就往生净土”，而是指“以此为前提，逐渐修到了菩萨位才能往生”。

就像对某人说：“你现在有一百元钱，如果投资做某项生意，就会成为亿万富翁！”这不是指现在投资一百元钱，马上就成为亿万富翁，而是指以此为起点，之后不断地增值，增到一千、一万、十万、百万……逐渐地就成为亿万富翁。这也是以别时意趣而宣说的。

驳斥：如果是这样，那么经中为何说仅以信心、愿力便可往生呢？

如果像你所说：要修到菩萨位才往生净土，那么经上为什么只说“仅以信愿力就能往生”呢？

若有人认为：“虽然依靠信力愿力还不能往生，但是如果生起信心、希求心则逐渐获得圣者的证悟智慧，之后可往生极乐世界，此经是有密意的。”

如果对方认为：仅凭信愿的力量是不能往生的，但如果生起了信愿，就会在信愿的驱使下修行，由修行逐渐获得圣者证悟智慧，之后就能往生。

对此，再作驳斥：

驳斥：对于佛经中所说“唯以信心愿力即能往生”的教义，无有任何直接能害的理证，因为依靠佛陀的发愿力与智慧力，如果听闻佛号并生起希求心，那么仅仅凭这些因的力量，临命终时便可现见善逝化身，虔诚起信，一心专注，不忘之正念等五根转变成五力，在短时间内即可生起圣道的证悟。

我们所立的宗义是“具足信愿就能往生”。对此你没有理由违害。因为这是仗佛本愿和智慧神力的加持而实现的。佛因地发愿以名号作佛事，所以在众生内心显现“阿弥陀佛”名号时，愿海就当即在他心上作加持。

就像频道调准了，电视台的信息当下就会在里面显现那样。不然佛怎么与众生感应道交呢？就是通过“名号”这个中间媒介来感通的。如果众生内心显现了名号，有真实的信心，佛的本愿力就在他心上作加持。

这样念得相应时，会出现很多相，这都是佛力加被的结果。比如念得汗毛竖立、泪水直流，心里生起很大

信心、恭敬心、慈悲心，或者发起勇求菩提的大愿等。要知道，佛的本愿就是这样设定的，能与佛的本愿相应，就立即起作用。

如果在生时已经修持到量，修因的力量已经提前全部设置好了，自己在信愿上不断地加强、不断地与愿海之间发生感应，到了临终就自然显现佛的身像来作接引。这是法尔的规律。

佛力无障碍地入在念佛人心上作加持。深信切愿持佛名号时，就直接和佛的愿海感通。就像秉性诚实的人提前说好“明年中秋你来我家，我去接你”，到时是一定会去接的。连凡夫都如此，何况佛呢？佛已经承诺要接一切具足信愿的众生往生他的国土，当然会在众生临终时接引他往生。

所以到了临终，就出现化佛以圣众围绕，显现在往生者心前。一见到佛，以信心缘着佛，佛力注入其心，就使得念等五根转成具有很大势力，在短时间内能生圣道证德的势力。

加持力最大的就是佛，没有比佛能力更大的人和事物。这一见佛，信心等就会飞跃，马上转成具强大势力，强到短时间内就能证入圣者地的程度。净土法门的顿超就是这个意思。

下面再以理阐明有顿超引生圣道的可能性和以信愿之力往生净土。

为什么呢？就好比咒语加持的种子很快就会成熟一样，毫不费力以顿超方式引生圣道证悟的可能性是有的，否则，一切密咒的甚深方便、明咒的甚深功德以及善逝的甚深幻变等也应成了怀疑之处，因为（按照你们的想法）这些事半功倍的情况不可能实现的缘故，假设有这种可能性，那么凭着信心愿力往生极乐世界是可以实现的。

比如以持咒加持过的种子能够很快成熟。常规方式：先种下种子，再经过多日的浇水、施肥等，才逐渐成熟。而这是快速成熟，当然是由咒力的加持所致。

像这样，植物的成熟有仗他力加持而顿超的现象。移在有情修道上来说，也可能以很少功力就顿时引生圣道证悟。不然，凡是超常的现象，凡是和通途法门不同之处，就都成疑点了！比如对密咒甚深的方便、明咒甚深的功德、佛甚深的神变等也都会怀疑。

如果这些奇特的事不可能，那观世音菩萨往昔听到古佛传大悲咒，立即从一地登入八地，不也是顿超嘛！觉明妙行菩萨在晋朝时是个贫苦人，但他对阿弥陀佛有

很深的信心，七天七夜不吃不睡地念佛，亲自见了阿弥陀佛，到 75 岁时自在往生。很快登了高位，之后回入汉地。在许多朝代里示现过国王、比丘、居士、屠夫、官妓等，随缘教化众生。按照你们的想法，这些都是以简易方便而速成道果的事，那就都不可能了。

今天由于科学迅猛发展，人类对物质力量的认识拓展了许多，因此很容易理解物质的力量不可思议。比如过去代步工具最快的是千里马。但现在的高速列车一小时行数百公里，这是过去想不到的事。这就是掌握了物质的规律，能以热能、电能等转化成巨大动力，速度就达到这么快！又比如由于电子技术的高度发展，现在能做到在一张光盘内储存一部大藏经，这在过去来说更是不可思议的事。知道这些，再来认识佛的力量，这是最不可思议的事。如果世间奇特的事都有可能产生，那以信愿之力与佛愿海感通也一定能往生极乐世界。

譬如人类的口舌和电话结合时，就能把声音传到千里之外；人类的身体和宇宙飞船结合时，就能翱游太空、登上其他星球；和网络结合时，就能迅速传播信息。诸如此类，都是和具广大功能的便利工具相结合，而出现了极大量的功用。现在以人类的心识和消尽障碍、智慧

周遍、显发无量不可思议功能的佛力相结合，当然也就可以做到顿时往生净土、登入不退地、顿具无量功德了！

举个例子来说，相传有母女俩死在恒河与雅穆奴河的汇合处，死后转生到色界天。尽管她们未曾修成生色界天的禅定之因，但依靠相互之间怀有强烈慈爱的善心力，当时便成就禅定而往生到天界。

这个例子是指由于特定时间的心力达到极强时，就会出现超越常规的现象。

比如过去在恒河和雅穆奴河的汇合之处，有一对母女当时溺水了，死后直接上生色界。本来按照常规先要修成四禅才能生到色界，但母女俩根本没修过四禅，她们溺水时，以猛利慈心的善根力，一断气就上生了色界。当时母亲心想：我死不要紧，只要我女儿活着！女儿也想：我死不要紧，只要保住我母亲！由于母女俩慈心的力量非常强，因此死后都直接上生色界。

此外，在灭劫之时，人们通过法性力无勤便可成就禅定。

一般而言，之前要修积资粮、修持得定的方便才能得定。但到了劫快要灭时，由法性本身的力量，无勤就能成就禅定而往生上界。这是由时代的因缘所致。

还有仅以善逝、菩萨摸顶便能成就数劫中也难成就的禅定等殊胜功德。此理与上述的道理相同。

又如仅以佛和大菩萨伸手摸在顶上，就能成就数劫中难以成就的禅定等功德。

这些都不能以通途教理而论，单以成就禅定的事例来说，就有上面三种特例：一、以猛利慈善根力直接成就禅定而生色界；二、到劫快灭时，无勤而成就禅定；三、以佛菩萨加被的力量，一伸手摸到顶上，就得到禅定。这都属于超常现象。净土法门就是像这样的特别法门。其原因是仗阿弥陀佛神力加被。

净土法门全体是大不可思议之事，连十地菩萨都不能凭其自力彻底了知。这是属于成佛的境界，佛的力量如何，没证到佛的境界怎么知道呢？所以叫做“大不可思议之事”。

一般会对往生净土的很多方面想不通。为什么一往生就具有三十二相、八十种好呢？又没修过相好的因！为什么就出现了极广大的天眼、天耳、神足、他心、漏尽等神通呢？这都是以佛力加持在心上就出现的！就像自动化程度极高的汽车流水线，很快就组装出一辆汽车。这不是过去的工匠用手工制造马车的方式，不是用斧头、锯子、刨子等一板一眼地造车轮、造车座等等。

由于缘起上整个一套都形成了，只要一按电钮就很快制造出来。那么，极乐世界可以说是极快速、极先进、极奇妙、极高效的“成佛加工厂”！众生一放到里面，佛的愿海神力就任运地在众生心上作加持，就会具足相好、具足广大的神通、三摩地、陀罗尼等等。这不是只凭众生自己的力量能达到的。这是以自力和佛力合修，而使得无数劫来难以成办的事一生就圆满成就了。

（2）断除“须积广大资粮才能往生，仅依发愿等不能往生”的疑惑

若有人认为：经中也宣说了需要积累无量资粮。发愿得以实现的因要依赖于资粮，如果不具备广大资粮，那么仅仅依靠发愿等也不能往生净土。

有人见到净土经上有“种诸善根”、“植诸善本”等的文句，就想：经上也说需要种植无量善根，成就所愿必定依赖资粮，如果不具备广大资粮，仅以发愿等是不可能往生净土的。

这是怀疑仅以发愿不能成办往生，发愿后还要修积广大资粮才能往生。

以下分四方面做出答复：一、一般性的回答；二、特别就“具足深信切愿”这一情况做出回答；三、引净

土经教为证；四、总结。

一、一般性的回答

驳斥：一般来说，发愿得以实现的因的确是积累资粮，同时也要承认，根据众生积累资粮的业力、根机、缘分的差别，存在着死后立即往生、他世往生极乐世界的各种情况。

回答：一般来说，成就所愿的因是积聚资粮。比如发愿建造一间房屋，不可能仅以发愿就出现房屋，得买木头、砖瓦等建材，还要雇用工人，这好比积聚资粮。有了造作者和建材，经过一段时间的建造，造好了房屋，又做了装修，建房的愿望才得以实现。所以发愿后要通过积聚资粮来成满所愿。

而且积聚资粮也按各人行业、根机、因缘等的差别，有的即生圆满资粮，命终就往生净土；有的来世才圆满资粮，在第二、第三等世才往生。

这里，业指造作的状况；根机指“材料”；因缘指主因和助缘集聚的情况。在实现造房愿望的诸多条件中，建材的品质比喻众生的根机，指人的资质、性向如何；建筑的状况比喻造业的情况。比如：如何买建材、如何建造、造时是一丝不苟或是马虎了事、是昼夜精进

或是消极怠工，造房的因缘包括人、事、物、设计、安排、心力、体力等各方面的因素。像这样，积聚资粮也是按众生业、根机、因缘等的差别，有大小、快慢等的差别。如果今生已经圆满积聚了资粮，那就会即生成就所愿；如果今生还没圆满积聚资粮，那也有待来世再努力，直到资粮积聚圆满才成就所愿。所以，根据积资的状况，有即生往生和来世往生的差别。

二、特别就“具足深信切愿”这一情况做出回答

然而，如果具足强烈的信心、希求心，不依靠他缘便可圆满一切广大资粮之因，因为凡是听闻极乐世界及阿弥陀佛名号的人，往昔必定积累过广大资粮。

但如果自己具足猛利的信愿，那不必依赖其他，仅以信愿就会摄集广大资粮，而且凡是闻到极乐世界和弥陀名号的人都一定在往昔积过广大资粮。

这里要观察未来、过去两方面的情况。第一、要认识到现在以真信切愿摄持而修种种净业，就能摄集广大资粮（比如蕅益大师说：以信愿执持名号，一一声都具多善根福德。其它如敬礼、称赞阿弥陀佛，读诵、演说净土经教等，都会摄集广大资粮）；第二、现在内心具有真信切愿是一个果法，这不会无因而生，一定是由往昔种植深厚善根而来，由此就能推断前世一定积过广大

资粮。以具足广大资粮的缘故，能成办往生。

总之，要观察到现在对阿弥陀佛有很大信心，对往生西方有很切的愿心，这不可能是无因而现的。就像见到一个物体热得烫手，这不是现在才开始加热的，而是之前很长时间持续地加热，才出现这样的高温。同样道理，在人心中出现了深信切愿，也一定是过去在无量佛所种植善根，培植到今生才有这一表现。信心深、愿心切本身是深厚善根的流露，一定是由多生的栽培而来。这样就能推断：这样的人在往昔已经积过广大资粮。

现在能够闻到极乐世界和阿弥陀佛的名号，这不是个偶然事件，因为这是极其方便简易的易行道，值遇到这样殊胜的妙道需要有殊胜的因缘。很多人只能闻小乘法，只能接触基督教等，都是由因缘所致。能闻到殊胜的净土法门也是由前世种植殊胜善根才会这样感得。这样以果推因就能断定往昔积过广大资粮。

三、引净土经教为证

经中说：“未来时，至佛法隐没之间，于此广大法门，诸佛皆赞叹，诸佛皆称扬，诸佛皆恩赐，此法能速成一切种智。耳闻此法之彼等一切众生获得极妙善、生起诸善根，

《无量寿经》说：未来直到佛法隐没之间，对此广

大净土法门，诸佛都称扬赞叹，都给众生传授这速疾解脱、成就佛道的大法。此法能迅速成就遍知一切法的智慧。

“广大”，指净土法门有两个特点：一、法门摄机极其广大，能够摄受下自五逆十恶、上至十地菩萨之间的一切有情，古德赞叹为“如天普覆、似地均擎”。二、往生后以佛力加被，将显现极其广大的功德。既然法门如此广大、殊胜，所以只要传入耳根、显现心中，就会获得极妙善（很多殊胜利益）、种植诸善根。

《辨中边论颂》说：闻慧的作用是增长善根界。只要大乘妙法传入众生内心，就会使他内在的善根增长广大。因此在闻到第一稀有、殊胜的弥陀愿海法门时，就已经种下了很深的善根。自己都能体会到，比如只是听几堂课，心里就生起了欢喜心、信心、想往生极乐世界的愿心，这就是种了很深的善根！远远超过财布施的善根！一般人认为做了很多外在形相的善法特别了不起，他不知道心里对不可思议的净土、不可思议的弥陀愿海信受了、相应了，这样的善根才真正不可思议！

经中说：“佛世尊难思，正法亦难思，圣僧不思议，诸信不思议，异熟亦难思。”配在净土法门上解释：弥陀本愿和智慧的神力极其不可思议，广大、圆满、简易、

直捷、方便、究竟的净土法门极其不可思议，观音、势至为首的清净大海众菩萨圣行功德极其不可思议，而对这不可思议的西方三宝生起信心亦不可思议，所得果报亦决定不可思议。

总之，以上经文讲到耳闻净土大法的众生，当时就已经得到大利益。因为这时接上了净土因缘，阿弥陀佛的愿力在其心上加持，就已经种植很深的善根。

侍奉过往昔如来，

现在能够值遇到稀有殊胜的净土大法，能够听闻、起信、发愿，一定是往昔承事无量诸佛的结果。

这句是从果溯因，指明闻经者在前世就已种植广大善根。

蒙受佛陀加持，耳闻佛号能心生欢喜、获得殊妙喜乐。并且受持、讽诵、精通、为他众真实广说、欢喜修持，甚至以缮写作供养也会获得诸多福德，不可胜数。”

这是显示未来的发展状况。有了良好的开端，就会源源不断地出现未来初期、中期和后期的效果。

如果有人闻到佛号和极乐世界功德的名称，在他心中显现了，这时就已经种植善根。这很强的种子种进去

了，不会在里面停止。其实，佛的心遍入在众生心中，只要众生心中显现名号，佛的愿海神力就在他心上作加持。不但当时心中生起欢喜，还会辗转不断地增长，出现广大殊胜的欢喜！

这以后就能把净土大法受持在自己心上，对于修净业资粮求生净土，就开始自觉、精勤地去做了。因为已经产生了信愿、有了动力、有了好乐、有了很深的意乐，这样确实愿意天天读诵极乐世界的经、研习净土法门的教、看很多甚深的净土教典，会逐渐地深入、通达此法门。一旦有所通达，心里的法喜会更大，而且会为别人详细演说。因为自己对净土法门有很大的信心和欢喜心，而且以智慧确认了这个法门的奇特处。对众生来说，这又是极其重要、真正能救他出生死、入不退地、速疾成佛的大法。因此会发愿为一切有缘者详细地演说。

而且自己会“常乐修行”。从此常常欢喜念诵阿弥陀佛的名号和密咒，赞叹阿弥陀佛、顶礼阿弥陀佛，会一心爱乐修持，这叫“常乐修行”。

以内心发起深信切愿为根源，将开启恒时心系净土的无量法行，并且以内心具足深切信愿的缘故，作每种法行都能获得广大功德、植诸广大善根。这就看出未来发展的趋势非常良好。

像这样，从某人“现在内心具有深信切愿”这一点往过去、现在、未来三方面去观察，会认识到此人一定过去已集广大资粮、现在正集广大资粮、未来当集广大资粮。因此《要解》中说：“但闻佛名，即多劫善根成熟。”又说：“今全由信愿持名，故信愿行三，声声圆具，所以名多善根福德因缘。（意为：现在整个是由深信切愿的心持佛名号，因此每一声念佛都具足信愿行，所以叫做‘多善根福德因缘’。）”

一般说到“多善根福德因缘”，是指做很多善事积很多福德。但如果内心具有深信切愿这一内涵，再来礼拜、称名、忆念、演说、供养等，就一一都出生广大福德。原因是内在有对阿弥陀佛深厚的信心，有真切求生佛土的愿心，以深信切愿就和佛的愿海真实相应，就是多善根福德因缘。

佛经中又说：“若不积福德，不会闻此法，成就菩萨者，彼将闻此语。”

此经又说：如果前世没积福德，则不会闻到此甚深奇特的法门。前世曾经勇猛地做过许多利益之事，才会闻到甚深的净土经教。因此能闻到净土法门的人都有广大善根。

又云："何人听闻此胜法，忆念善逝得欢喜，何人诚信佛菩萨，彼等过去为我友。"

又说：谁闻到这殊胜奇特的法门，常念佛而生起欢喜心，内心对佛菩提能欢喜希求，这人前世就已经是我的善友（即：有此表现的人，前世一定在佛处种过善根，结过善缘）。

根据诸如此类的教义可以推知：如今能听到犹如宝藏般十分难得的佛陀名号之人，往昔必定积累过广大资粮、将来必定会往生极乐世界。

根据诸如此类的教义，按照因果律可以推断：如今有殊胜的果，一定是过去种植了殊胜的因；而以如今的果作为因，将来也一定获得殊胜之果。这就是依据"三世因果律"做出的推断。

"如今的果"，指闻到如宝藏般极其稀有、具足无量功德的弥陀名号。闻到佛名号并不是稀松平常的事。佛名号中具足无量功德，因此犹如宝藏。

如果遇到世间的大宝藏，见里面藏有金银、美玉、玛瑙等无量珍宝，我们会惊叹稀有。其实，弥陀名号无数倍超胜世间的大宝藏，因为这是佛因地无量劫中以无数不可思议的菩萨大行所庄严的名号，到功德圆满而成

就菩提时，名号已经成为极为奇特、具足万德的如意宝。就如同在电子器件很小的芯片中能储存无量信息，在弥陀六字洪名里具足无量无边的功德海，因此犹如宝藏。

闻佛名号是极其难得的事，能闻到佛名号就是遇到了极稀有奇特的大宝藏。内心能信受、执持，确实每一念都能摄取极多善根福德。上文曾引述蕅益大师极赞名号的话：这一声名号是释迦本师于五浊恶世所得的阿耨多罗三藐三菩提法，是无上果觉。名号不可思议，能持的心性不可思议。持一声，一声不可思议；持百千万声，声声都不可思议！

现在具有这样殊胜的果，推究其因，一定在往昔已积过广大资粮；又以如今的果为因，再推知其果，从现在“念念执持万德洪名，声声都不可思议”就能预断未来一定往生！

以上总的依据《无量寿经》的圣言推证了具足深信切愿者已积、正积、当积广大资粮。

下面从反面指出唯有佛的圣言能指明众生心相续的状况，除佛之外，凡夫、阿罗汉等都不能如实了知众生的相续。因此我们要坚定地依止佛的圣言，来认定具足深信切愿者的状况。

否则，不仅我们这些凡夫人不能了知自己前世后世的情况如何、有无解脱和一切种智的缘分等，而且诸大阿罗汉也不能如理了知他人的相续，例如，华杰施主的善根（，大阿罗汉目犍连尊者也未能知晓）。

如果不依据佛的圣言来了解，不但我们凡夫无法了知自己前世和来世的事，连阿罗汉也不可能如实了知。

佛在经上说：这样的人前世曾经是我的善友，积过广大资粮。又说：听闻此法后会得到欢喜和极欢喜，之后受持、讽诵、通达、广说、书写、供养等，会获得不可思议的福德。这都是依据佛的圣言才了知的。

我们是凡夫，见不到自己的前世，对于自己的来世也一无所知。对于自己是否有解脱的因缘、成佛的因缘也丝毫不清楚。

不但我们凡夫不了知，连断尽烦恼、现前无漏神通的阿罗汉也只在有限的范围知道别人的相续。阿罗汉只见到众生八万劫内的状况。八万劫相比一生固然极其漫长，相比于无量劫又极其短暂。阿罗汉的神通只能见到八万劫内的事。就像在高处向四周眺望，有一个视野范围，在这范围外的无限空间都成了盲区。像这样，阿罗汉了知的范围是极小的，未知的领域是无限的，因此不知道众生无始以来生生世世相续的状况。

比如佛世时，华杰施主来求出家，目犍连尊者观察他毫无善根，因此不许他出家。但这个判断是错误的。因为他无量劫前曾经是一只虫，当时以一个因缘，虫掉到水里，顺流而下，绕着一座塔转了三圈，就种了这个善根。

像这样,阿罗汉都不能如实见到众生前后世相续的状况，所以只有依据佛的圣言来了知。理由很显然，唯有佛现见了十方三世一切法，佛的圣教是如实宣说，因此堪为标准（正量）。

四、总结

（一）具深信切愿就是有缘分的人

由于众生的业力、缘分、根机千差万别致使所成就的果也各不相同。但是我们完全能够知道，如果是信心十足、欲乐强烈的人，他不可能没有缘分。

总的来说，按照众生各自行业、因缘、根机的差别，致使所成就的果有种种差别。但要知道，如果在某人心里出现了真切的信心和求生净土的欲乐,那不会是没有缘分的人。

想一想:为什么在十方无数世界里、在无量诸佛中，只对西方净土的阿弥陀佛有深切的信心和恭敬心呢?

为什么心里一念阿弥陀佛就觉得很亲切呢？对于同住在地球上的六十多亿人一无所知，对于世界上的很多伟人、名人心里没有这份敬仰，也没感觉有这么熟悉、亲近。对于三界的任何地方也没有愿生彼处的心。对于十方其他佛土也感觉很陌生，心里不会想“我要生到南方某佛刹”等。一提起来，心里都感觉因缘很疏远、很陌生。但提起极乐世界却感觉很近、很熟悉，和阿弥陀佛的因缘很深。因此一心就只想去极乐世界。这说明不是没有缘分，而是有很深的缘分。

（二）对佛和净土生信也能成就广大资粮

对阿弥陀佛与极乐世界生起信心，也可以成就广大的资粮。如前文列举了经中所说此胜过尘数刹满宝作布施的功德等道理。

所谓对佛和净土生信就能成就广大资粮，有两处经证。

第一处，如前文所说：有量如佛刹极微尘数的世界都碎成了极微尘，有多少极微尘就有那么多的世界，而这些世界中统统充满金、银等的珍宝来作布施，所生的福德和闻到弥陀名号及极乐世界的功德而欢喜合掌相比，不及其一分。

这证明对佛和极乐世界殊胜的功德生起信心和欢喜心，能成就极广大的资粮。

佛经中还说："听闻善逝名号者，菩提道中不退转，直至菩提果之间，获得不忘陀罗尼。"又说："不转女身获总持，持梵净行转贵族，获得殊胜三摩地，欢喜受持菩萨行，值遇胜喜善根等，将得无量之功德。"

第二处，《无量寿经》说到闻佛名号具有无量功德，也可以证明对阿弥陀佛生起信心能成就广大资粮。

佛的本愿已经设定：如果有人闻到我的名号，就能于无上菩提永不退转；就能证得无生法忍、诸多甚深陀罗尼；就能舍离女身，转女成男；就能在成就无上菩提之间，常修梵行；就能转生尊贵家族；就能获得"平等三昧"等殊胜三摩地；就能欢喜修持菩萨行，得平等住，种诸善根……

总之，弥陀名号是佛无量劫中行持无数菩萨行所成就的如意宝。现在把这如意宝授予众生，如果有福受持，就会随自己的信心和愿心生起无量功德。世间的如意宝，求衣得衣、求食得食，能如愿给予物质上的满足。名号如意宝，则随着执持者的信愿而给予无量广大功德！

总之，以上首先举出一种疑惑，认为：往生殊胜的

净土一定要积广大资粮，仅仅生起信愿、持念佛名并不能往生。对此答复：如果能闻到名号，对于阿弥陀佛和极乐世界生起信心和欢喜心，以及发起求生极乐世界的切愿，这不会是无因而生的，一定是由殊胜的因而来。这样由果推因就知道前世已经积过广大资粮。而且，由现在生起深信切愿等本身就能成就广大资粮，往后还将持续地摄集广大资粮。因此具备深信切愿修持净业的人一定会往生极乐世界。

总之，极乐世界的殊胜功德是不可思议的，往生到这里的众生都现见住于菩提树王下的善逝如来以后现前圣者的断证功德，均获得不退转果位，远远超胜其他圣者[11]的广大功德，通过此种方式在一生中就能圆满经行诸道等难以思测的功德。

在这里作个总结：

以国土、佛、菩萨三类庄严所摄的极乐净土无量无边的胜妙功德，都是极其不可思议之事。（意思是说：九法界众生凭借自力无法了知，因为完全超出其思维、议论的范畴。对此只有亲证到与法界无二的佛智慧才能彻底照见。有学位圣者也只是少分亲证，无法彻底了知，

[11] 藏文“圣者”也有泛指超胜凡庸的意思，所以不是决定指登地以上的菩萨。

因此是“极其不可思议”。）

众生往生到极其不可思议的极乐净土，都见到安住在菩提树王下的阿弥陀佛。以见佛获得大加持的缘故，将现前圣者的断证功德，都获得不退转（这是由佛神力极强地加持众生的心，使众生内心不起惑业而顿时入于不退转地）。

这样，全部是以一种具足远远超胜其他圣者的广大功德的方式，对于从因地行道直至佛果之间的无量修证功德，都能在一生中修证圆满。因此唯一是功德极难思议！

所以说，如果以自力修持获得与极乐世界菩萨同等的功德，则需要经过无数大劫，但对于（修净土法）具有信心和希求心的有缘者来说，依靠善逝阿弥陀佛的宿愿与不可思议的智慧力，以及大慈大悲力，如被人牵拽头发般被接引到极乐世界，并自在富有广大功德，犹如穷人长久百般辛苦所寻觅的财富也无法与突然获得如意宝者的财富相比。

所以说，如果只依自己的力量修持，想得到和极乐世界菩萨同等因缘所显现的功德，不知道要经过多少亿劫修持才能达到。但一入极乐净土，以弥陀本愿神力加持，很快就获得极其广大的智慧、神通、三摩地、陀罗

尼等等。如果仅依自力修持，从资粮道起步，勤修无数劫才具有这种能力，才能一饭食顷遍游十方国土、一时彻见十方世界的无数情景等，到这时作上供、下化的事业才极容易圆满。

凡夫成办事业的能力极其有限。比如去各地讲法，去了南方就不能去北方，而且每去一地都要坐好多天车才能到达，不可能分身尘刹，一念间到达。但在极乐世界得到佛力加被，显发了极其广大的智慧、神通等后，就能快速圆满功德。

譬如依靠科技的力量，能够高效地成办事业。这是运用现代的高科技而成办的。如果退后五百年，只凭自己的力量从头做起，不知道要经过多少年月。只有当一切因缘都圆满集聚之后，才可能达到同等水平。同样，只依自力修行，要达到和极乐世界菩萨同等的功德，须要经过无量劫的努力；而具足信愿的人，以佛本愿和智慧的神力，就像被扯着头发顿时拽走那样，佛的大悲力加持在心上，顿时就被摄持到净土；一入净土，就如铁屑放入磁场而被磁化般，身心的状况会全盘地改变，能够自在地获得极广大的功德。这就是缘起极神妙之处。不必久历勤苦，顺利自在地就使智慧、慈悲、神通、道力等念念增长、迅速开发！

论中说到的比喻十分恰当:一个辛苦谋生的穷人干了很长时间所积的财富,也不如一时仅遇如意宝所获财富的万分之一。前者仅凭劳力来积财，经过长年点滴积累，才得到小小财富；而后者一时幸遇了如意宝，只要诚心祈求，就能源源不断地出生财富。所以事情不能以辛苦程度、工作时间来论，关键要看因缘殊不殊胜。

能值遇如意宝是极庆幸的事！免去了长劫的辛苦！如意宝指能自在赐予所欲的弥陀愿海。有信心的人至诚地投入弥陀愿海，就是在直接祈求如意宝，由此能如愿以偿。

像这样，成就极广大的智慧、神通、三摩地、陀罗尼等功德，成办极广大的事业，都是依靠如如意宝般的如来神力。因为佛的本愿是让一切众生速获解脱、入不退地、成满普贤行愿，本愿就是按照这样设计的，而且佛智慧的妙力已经完全成就。所以只要谁与它相应，愿海的神力就在他心上作加持，就把无量功德赐予他，因此就能极快地成道。

因此，依靠众生的善缘与佛陀不可思议的智慧二者因缘和合，极为难修的圣道也会毫不费力地成就。

这里说到：有情的善缘和佛的智慧都不可思议，这二者已经互成缘起。也就是说，佛的心性遍一切处，众

生的心性也遍一切处，众生在佛心内，佛在众生心内，二者没有毫厘许的距离。这样，佛的愿力威德光明就在众生心中，承众生的善缘而无时不加被众生；众生也在佛愿力大心之内，以信愿修念佛等一切求生善行，无不摄受佛的功德。由于佛心和众生心互融互摄，就必定感应道交。众生以恳切为能感，佛以悲愿为能应，二者如磁石吸铁般。

此处加持方是利他力量已经登峰造极的阿弥陀佛，能够毫无障碍地遍入众生心，任运地加持众生心。这是远远超过人天、阿罗汉和菩萨的力量。因此就使得极其难行的圣道以少功力而能成办。

本来，经中也说：旁生的行走等有快慢五种（，同样，证道也有快慢五种）。此外，密宗成就者，将粗身变为清净身，便得欲界色界持明果位，此身被殊胜本尊摄受，从而能圆满有学道及无学道果。密宗金刚乘道中说："在浊世短暂的一生中，也可成就双运果位。"如果善加观察此理就能认识到：诸法能力不可思议，依靠这种加持力，能够顺利成办极其广大之事，这一点极为稀有，而以正理无法证明这些不可能。

本来，经中也说到有像旁生行走等的五种情况。这是表示行道的速度有快慢差别。比如牛、马、汽车、火

车、飞机在运行速度上相差悬殊，就是由于运行的功能有优劣差别。成道也是如此，如果所修的道很特殊、因缘的助力很强，成就就会非常快速。

此外，成就密咒的人能把粗身转成澄净身，获得欲界和色界的持明果，在欲界或色界的身上被出世圣尊摄受，由此能圆满有学和无学果位。而且说到：以密教金刚乘之道，在浊世短暂的一生中，就能成就明空无二(色身法身无二）的果位。

如果能对这些善加观察，就会明了由于诸法的能力不可思议，种种极大的义利也都能很容易成办。对此要明白这是极其稀有之事。没有理由能否认其存在。

同样，毫不费力地往生极乐世界并非办不到，因为善逝如来的无量智慧幻变对此成为事势理，并且确凿可靠的正教作为此理的正量。

以上由类推认识到行道有种种快慢的差别，确实成佛有特殊之道。内心信解了不可思议之事，再结合净土来说，全体都是不可思议的境界。这才深深信受：确实凡夫以信愿修持就能高登净土、入不退地，然后以面见菩提树下安住的阿弥陀佛就能现前圣者的断证功德，以远远超过其他圣者的极广大功德在一生中就圆满以自力无数劫都难以成办的事。这都是以众生善缘感通了佛

力的结果。

因此，“如此广大的义利，稍用功力便能获得”并不是不可能的事。其原因是阿弥陀佛不可思议的神力已经成就。真实存在这样的力量，能加持凡夫立地往生净土的力量!

正如上文所说，依佛本愿和智慧的神力如拽头发般顿时就被拽到极乐世界。一生净土，就如同生在帝王家顿时富贵那样，依仗佛愿海神力的加被，顿时转凡成圣，自在地拥有无量无边的广大功德。

有些劣种寻思者为何只承认极乐世界具有广大功德这一部分圣教，而不承认依靠广大功德之因，以听闻阿弥陀佛名号等即能往生极乐世界的另一部分圣教呢？

意思是说，在彻底远离客尘障垢之后，法身智慧全分显发无量不可思议的妙力，因此阿弥陀佛的神力已成事实。对此释迦佛以佛眼彻知彻见，因此佛的圣言堪为教量。

下劣的寻思者以自己的分别心来评判净土圣教是极其可笑的事。呵斥这种人下劣，是因为他太自不量力了!就有这样的人很尊重自己，认为自己的想法特别对，凡是和他的想法不一致的地方，就一概不承认。

佛的圣教本来应当全分信受,为什么只承认净土具有广大功德的这一部分圣教,而不承认成就广大功德之因——听闻名号等的另一部分圣教呢?

这些人，对极为隐蔽的所量之义，不以遵照圣教善加观察的智慧力来辨别，而以愚者的胡言乱语来搅乱善逝圣教的意义。世间俗众，本来被粗猛疑惑所逼迫，再加上前者就更增添疑惑了，本来产生合理怀疑的人想往生极乐世界，但听到这样的话，反而生起非理怀疑，使所积累的往生极乐世界等有重大意义的善根都失坏了。

本来，经中所衡量的义理极为隐密(在未实证到的人心前，完全是不显现的事)，这只有彻证法界的佛才如实照见。

像这样，本来只有依止佛的圣教来观察、来领会，但很多人没有学好，导致产生很多弊端。他们如教观察的智慧力很劣弱,因此以愚者的胡乱宣说而把圣教的甚深义给搅乱了。

圣教就如同圣旨般，佛弟子都应当信受奉行，丝毫不能混入凡夫知见而搅乱经义。比如把念佛往生解释为别时意趣，或者按通途教理来解释净土法门，都会搅乱圣教甚深的密意。

搅乱之后，世俗的人本来就有很粗的疑惑，看到这样解释，就更加怀疑：佛说的话真有别时意趣吗？凡夫能往生这么殊胜的净土吗？仅仅信愿持名不可能往生吧！

如果心里产生这些怀疑，就会失去极大义利。本来他心里偏向于接受“能往生”，由此会努力地积聚很多有意义的资粮。但听到“凡夫不可能往生”等等说法，就会放弃修行而失去大义。

智慧尚未稳固随波逐流的人，本来欲求往生极乐世界，听到此话后，只会被毁坏而已。

又有一类人虽然有些智慧，但还没得到稳固（指心还处在容易转变的阶段，就像墙头草随风倒那样，听到哪头的话，就往哪头转）。本来他想往生极乐世界，一听说“凡夫不能往生”等，就会内心失望而不求生净土。

实际上，无有任何事势理可以证明仅持佛号不能往生。对于极乐世界的功德与往生之因这二者无有任何直接能害的量。所以，没有任何证据说往生极乐世界之因是非理的。假设无有任何道理，只是凭着自己的感觉而不相信往生极乐世界之因，到头来对净土的功德、佛陀的智慧、圣道的甚深方便一切法也会产生怀疑，以致于退失道心。

这是指没有理由证明“仅持佛名不能往生”，无论净土的功德或往生的正因，都没有理由否认，不可能成立“往生的因不是像经中所说那样”。如果没有理由否认，只是凭自己的感觉就不相信这么简易而能往生，最终对净土的功德、佛的智慧以及圣道方便都会产生怀疑。

这一切本来都是佛的圣教，从因到果都超出思议的范围，都只有接受圣言的指导才能趣入。道理很显然，我们都是盲人，必须听从明眼人的指导。如果这明眼人绝对可靠，不会说任何妄语，那只要遵照他的指示去做，就一定能到达目的地。如果自己身为盲人，还对明眼人的指示怀疑不信，认为往生的因不是这样，那么净土功德、佛的智慧、圣道甚深方便都是凡夫无法思议的事，都超越常情，因此对这一切都会产生怀疑。

比如：为什么一饭食顷就能遍游十方无数佛土？为什么在狭小的空间内能显现无数国土的情景？为什么一生净土就一切受用现成，不必劳作？为什么一从莲花化生就具足三十二相？为什么一水能随众生心愿，显现不同的说法音声？为什么水能随人心愿，欲高则高、欲低则低、欲热则热、欲冷则冷？像这一类现象都超出常情，不可思议。

你可以怀疑往生的因，就可以怀疑净土的果，可以怀疑佛的智慧。凡夫的认识极其有限。只认虚妄的肉体和心识为自己，哪里能想象遍于一切处的法身妙智呢？哪里能想象不可思议的无障碍境界呢？这些统统会怀疑！

如果这样怀疑，那就会从殊胜的道中退下。殊胜的道是指仗佛力加持迅速成就的道。有信心的人直接依照佛的教导去修，去和佛心相应，就会获得不可思议加持，而能迅速成就。所以这是以信心来入的。

为什么只有以信心趣入呢？因为这是自力无法测知的事。有信心能信受此事，就好比自己虽然不懂医理，但相信神医有妙手回春的手段，对他所开的药愿意服用就行，或者相信神仙炼就的神丹，不必懂得怎么炼丹，肯服用就能收到延年益寿的效果。不可思议的事是以信心来入的。只要你有信心，给你传授了妙法，肯依照教导去修，就能很快奏效。

如佛在经中说："弥勒，如是我行善逝之事业，汝莫生疑，而当精勤，于佛陀无障无碍之智慧，勿生疑惑，否则，汝将进入具极其殊胜之珍宝的牢狱中！"

就像释迦佛在经中嘱咐弥勒菩萨说：如来应做的事业都已做好，你作为传承佛法的弟子，应当毫无怀疑地

精进修持。净土法门本是极其不可思议之法，其关键是对佛无障无碍的智慧坚信不疑。如果怀疑佛的智慧，就会被困在珍宝牢狱中。

魏译《无量寿经》里说到造成边地疑城的原因是：修净土的人对于佛智、不思议智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智心生疑惑，以疑惑的障碍，就陷在边地中五百年不见佛、不闻法、不见菩萨声闻，无由供养佛，不知菩萨法式，不得修习智慧。直到五百年后障碍消尽，才生入净土。这叫“珍宝牢狱”。“牢狱”，指困在净土边地中。“珍宝”，比喻其处的快乐犹如忉利天宫。

这以上讲的就是疑惑障碍。如果对佛不可思议的智慧坚信不疑，就能直接生入净土。

又说：“弥勒，为使此法门不失坏，皆当交付于汝。为使佛法不隐没，汝当精勤，切莫错乱佛陀教言，否则，将长久遭受损害、不利、不安、痛苦，堕入邪道。”

佛又说：弥勒！为使这净土法门不致失坏，我把法交付给你。为使佛的大法不致灭没，你要努力精进！如来的善说不应当搅乱！（指净土教义本是佛智慧亲见而印定的真实义，一字不能改动，不能以凡夫知见作非理的解释，不然就会把如来的圣教搅乱。）如果谁这样做，

会造极大的坏法罪业，会长夜遭到极多苦难，会颠倒堕落。

这都是由无欺的因果律决定的。圣教本来是能拔除众生生死大苦的妙药，如果谁把这些药方给解释错了，使众生不好服药，那是极大的罪过。圣教好比长夜中照亮路途的明灯，如果没被凡夫的非理分别搅乱，它能给无量众生指明解脱的坦途。如果毁坏了圣教明灯，众生就会沦没长夜！由于造下坏法重罪，造作者会长劫颠倒堕落，会见不到法，会深陷恶趣，会遭受极惨厉的罪报。这种罪报漫无止境，极其可怕！

谤法是一切罪业中极其严重的罪业。造作五无间罪堕入地狱，到地狱坏时还能脱出。造谤法的重罪堕入地狱，即使此方地狱完全坏灭，仍要转到他方继续受报；他方地狱到劫末毁坏时，仍要转到他方……不知道要经多少劫才能脱出。

知道此理后，我们应当说："这样的道理全是由如来不可思议的智慧力所生。"并且坚定不疑，诚心欢喜，一心希求。

要由以上这样了解，来认识到极乐净土极奇特的功德庄严完全是由佛法身妙智不可思议的神力所现。之后，心里对这一点坚信不疑，一心一意地好乐希求。

这是指学人应当决定无疑地信受阿弥陀佛本愿和智慧的力量不可思议。这远远不是人类的能力可比，不是天人的能力可比，不是阿罗汉的能力可比，也不是一到十地菩萨的能力可比。这些凡圣的能力和佛的能力相比，就像一粒微尘和太虚空相比一样。

由此我们就相信：决定是以简易的方便而能往生净土；决定一往生净土就顿时入了不退转地；决定是以少功力就获得极大的义利，成就无量无边的广大功德，而且是以远远超过其他圣者的广大功德方式，迅速经过一切地道，圆证菩提。

这一切都是释迦佛金口所说，我们佛弟子应当深深地信受、随顺佛的教诲，决志求生极乐世界。真正对这些生了信心，就成为有缘者，就会一心一意地寻求往生。

此外，有人认为：仅仅依靠信心和希求心不能往生。

驳斥：实际上，他们以为佛陀的宏愿和智慧不具备这样的能力，而对真实的圣教生起疑惑，这是极不应理的。

如果认为仅仅以信愿不能成办往生，那心里实际是执取佛的本愿和智慧没有这样的能力，这是对佛的圣教产生怀疑。

这是非常不应当的,因为怀疑的对象是释迦佛和他的圣教;进而怀疑的是阿弥陀佛的本愿和佛的神力。这会有很大的罪障,导致自己非常不利。这不是怀疑世间某个伟人、学者的学说和能力,而是对三界导师的佛产生怀疑。

由此引起的严重后果,正如以下经文所说:

如《梵施请问经》中云:“于佛生疑陷入大深渊,世间诸众无法救彼人,浅慧之人退出佛门故,彼者无怙即将堕恶趣”;

众生要信佛才能得度,如果对佛都怀疑,那就会陷在大深渊里无法脱出。世间无论哪个凡夫、圣者都无法救度此人,因为他连佛都不信!

这是说,对于从开示断恶行善的善道直至演说极奇特佛果方便之间的一切圣教,都不信受,由此就彻底地无依无怙,也就会长劫陷在恶趣中。

又如《净土经》中云:“持有邪见劣种怯弱者,对于佛法不能起信心,谁于往昔佛陀作供养,彼等即学世间怙主行。

这段文讲到三种人:一、内心持邪见者;二、心性下劣者;三、心力怯弱者。这三种人对佛的圣教生不起

信心，因为他们心里有障碍。比如心存邪见，就不能信受佛法；心性下劣，也对甚深广大的法无法信受；心力怯弱，对于解脱生死、普度众生等广大事业将无力担荷。

谁往昔劫中在无量佛前广修供养，种植深厚善根，这样的人就能常随佛学，遵照佛所指示的圣道奉行不渝。

犹如盲眼士夫于暗室，不知道路岂能明示之？声闻尚不了知佛智慧，其余一切众生何堪言？佛陀明知佛陀之功德，天龙夜叉声闻不能知，宣说胜妙佛陀之智慧，此亦非为辟支佛之道，设若一切众生成善逝，精通胜义清净智慧者，彼等经劫抑或超劫中，纵然赞说一佛之功德，彼等终将趋入胜涅槃，众多俱胝劫中虽宣说，然亦未尽如来智慧量。

这一段是赞叹佛的智慧最为稀奇。

颂意为：如同盲人长期陷在黑暗中，连路都不知道，怎么能给人指路呢？（意即：除佛智慧彻见万法实相外，其他都是深度或浅度的盲人。要开示这极奇特的净土法门，不是他人的能力所能办到的。）连声闻阿罗汉都不知道佛的智慧如何，何况其余凡夫，怎么知道佛智慧的量呢？佛的功德唯有佛才了知，其他天龙、夜叉、声闻等无力了知。

能极为开显、明确地宣说佛智慧的人只有佛自己了。这不是缘觉阿罗汉所能了知。要他们宣说佛的智慧如何，也只有张口结舌的份。要说也只能依照佛语宣说。这不是自己亲证的境，怎么说得出呢?

佛智慧的量唯有佛能宣说。但即使由佛宣说，也由于语言的局限而无法说尽。假如一切众生都已经成佛，这无量无数的佛都已经达到智慧清净，都已经无碍了达胜义，而这些佛即使经过多劫演说一尊佛的功德，以至于最终都彻底趣入涅槃，这样还没说完佛的功德。所以诸佛在众多俱胝劫中宣说，也说不尽如来智慧的量。

如是佛陀智慧诚稀有！是故智者应知此等理。何者诚信佛陀我语言，依照如来智慧而赞说：唯有遍智如来知诸法，

佛的智慧如此稀奇!有智慧的人了知佛的智慧不可思议之后，就能信受佛的圣言，能遵照佛智慧的教导去做，就会赞叹说："如此奇特之事，唯有佛才了知！"

极为难得暇满之人身，更为难遇如来出于世，信心以及智慧更难得，故为获得实义当精勤。"

此颂教诫我们珍惜良缘，勤求实义。

在得到极其殊胜的净土法门，生起信心和智慧后，

就要为获得极大义利而努力！

意思是说：远离八无暇的人身极其难得，犹如昙花一现。如今，一切修法的顺缘都已具备，能往生净土的因缘全部具足，就看自己怎么努力！

佛出现世间是非常难遇的。比较明劫和暗劫时间的长短，就会发现：无佛出世的暗劫极其漫长，有佛出世的明劫极为短暂！尤其在五浊深重的时期，佛来人间度众生也只是八十年而已。八十年过后，正法五百年，像法一千年，末法一万年。现在已经到了末法时期，如果今生我们没有得度，万一堕下去了，那九千年很快过去，再来人间，已经没佛法了！之后会陷在漫无边际的苦难中。

想到这一点，就要在今生精进求解脱！不要再等来世了！来世万一堕下去了，“一失人身，万劫莫复”！想到这里，每个人都要为生死着急！现在已经闻到净土法门，而且能信受这个法，能生起了知大义的智慧，这是难中之难的事！

要知道，能像今天这样生起信心、有智慧抉择、认识，这是过去很多世努力才有的结果。不是多世在无量佛所种植善根，绝不可能像现在这样生起信心和智慧！看看地球上近 70 亿人，绝大多数对这甚深的法丝毫生

不起信心和智慧，就会明白这一点。

六、“不可思议”是圣教的眼目

具有善缘、欢喜甚深教义的人能够认识到：一切众生的业力、根机、缘分迥然有别，通过无量次第成就果位付出的辛勤也有大有小，诸法的能力不可思议，这是不可否认的，并且也能通晓依靠善逝如来的智慧力，轻松便可获得如此巨大的利益，这一点合情合理。

“具有善缘”，指多生在佛前种植善根而有很好的缘分。“甚深”，指超出思量分别的行境。这是诸佛所行的境界，是甚深难以思议之事。能对此生欢喜心，就是很好的根器！

这样的人能认识到以下三点：

第一、由于众生的业、根机、因缘有种种差别（指在无量劫流转的过程中，不论造的业、形成的根机、遇到的善恶因缘等都非常多样），所修的道也有人天、声闻、缘觉、菩萨等各式各样的道，所谓大小、权实、偏圆、顿渐等，有无量无数的差别，因此证果的快慢、状况等就有许多差别。有些道要用很大功力，经过漫长时劫逐渐升进，才最终成就；有些道借助极特殊的方便，由于行者具深厚善根和所修法门特别殊胜，能简易、迅

速地证果。

总之，成佛的快慢、难易等不能一概而论，不能否认有特别之道、顿速之道。

第二、无法否认事物的力量不可思议。其实任何事物说到根源上，无不从此法界流，无不是如来藏遇缘所变现。究竟上都不可思议。

平常问为什么事情会这样？回答:以如是因则有如是果。再问：为什么以如是因则有如是果？回答：法尔如是。

由于如来藏本体极为深妙不可思议，它能随染净因缘而无欺地显现种种作用和果报。比如：为什么起一念嗔心，果上就出现了极广大的地狱？为什么无间地狱一人亦满、多人亦满？为什么显现极其炽燃的烈火，无比惨厉的果报？为什么长劫持续不断地变现？这里没有别人在设计、在制造，没有人使受报的能量达到极点。一切都是如来藏随嗔恚等缘，就这样丝毫不爽地变现。这都是不可思议之事。

由此看出心性本是不可思议的妙体，能随缘丝毫不爽地显现作用和果报。为何如此？不可思议！

第三、修到佛位，消尽一切障碍，法身妙力任运无碍地发挥，因此能遍入众生心而作加持。

以佛加持的力量不可思议，“众生仗佛力，少用功力就得到极大义利”就完全合理了，这是极其甚深之处。因为这是如来不可思议神力的体现！

所以这完全不是凡夫所想象的：道该怎么修、修道是什么速度、需哪种条件。这是特别法门，和只依自力修行的通途法门截然不同，因为得到佛神力加持，而能做到以少功力获得极大义利。

古人说：“余门学道，似蚁子上于高山；念佛往生，如风帆扬于顺水。”这形容得很好。其他通途法门，只依自力修行，就像蚂蚁脚力弱、步伐小，要一步一步地登上高山，非常缓慢而且困难；而仗佛力往生净土，就像坐船又扬帆顺水，非常快速而且轻松。

如《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难，能够了知业之异熟、现行业力不可思议，诸佛出有坏之善根、神变、加持等亦不可思议，谁亦无法通晓、思维其边其量。否则佛之境界成了非不可思议。”

这段经文的因缘是这样的：

阿难尊者问佛：“极乐世界没有黑山、铁围山、须弥山等。四王天和忉利天都依须弥山安住。但极乐世界没有须弥山，净土天人怎么安住？”

佛问他：“须弥山以上的夜摩、兜率乃至色界诸天

也没有须弥山。他们依何安住？”

阿难答：“依不可思议业力安住。”

佛说：“众生行业、果报不可思议，诸佛善根、神变、加持等不可思议。”

阿难说：“世尊，我对这些实无疑惑，只是为破除未来众生的疑惑，而发此问。”

这里要抓住阿难尊者发问的动机。尊者看到未来的众生情执深重，为破除众生的疑惑而代为请问（情执深重的“情”字指虚妄的根识）。像现代众生颠倒执著人间的现象和规律来测度诸佛境界。比如认为：人类要依止大地生存，极乐世界没有须弥山怎么安住？人类要劳作才有受用，极乐世界的天人凭意念怎么化现？诸如此类，会对不可思议的境界生起种种怀疑。

佛为了破除这些疑惑，先以很近的现象来作启发：像夜摩天等也没有须弥山，怎么安住？阿难没有答“依虚空安住”，只是说：“不可思议业力。”这“不可思议”四字就是圣教的眼目。暗示净土法门全体不可思议。也就是说，由于阿弥陀佛的善根、神变、加持等不可思议，而使净土法门成为极为奇特的法门。

下面解释这一点：

第一、阿弥陀佛的善根不可思议。这是指法藏菩萨

自从发起大愿后，住真实慧，一向庄严国土，无量劫来修持了无数不可思议的菩萨大行，因此善根不可思议。

第二、佛果地神变不可思议。比如身神变："光中化佛无数亿，化菩萨众亦无边"；光明普照十方，无所障碍。语神变："如来一音演说法，众生随类各得解"，佛以一个音声说法，就能使众生各自随其欲乐而领解到相应的法义；又，十方无量无数的众生同时发问，佛一时无余了知，以一音声普作回答，这都是不可思议之事。意神变：一念间无余照见十方三世一切法。无量众生的起心动念，全部显现在佛的大智慧中。这是由于彻证了与法界无二的法身妙智，因此遍知一切法。

第三、加持方面：极乐全土，一色一香都具有不可思议的妙用。《往生论注》以一系列的不可思议作为赞叹。比如：极乐净土光作佛事焉可思议？水作佛事焉可思议？影作佛事焉可思议？声作佛事焉可思议……诸如此类，国土万物都在加持净土天人的心。比如光一照触到身上，就能破除内心的痴暗。色法的光只能破外界的黑暗，不能破内在的痴暗，而佛光一照触到身体，内心的痴暗就会消除，身心顿时就变得柔软。下至在三涂极苦之处，蒙光照触，都得解脱。这就是大加持。

宝池中的水能随各人的意愿而任运变现，愿闻什么

法就闻到什么法。水灌注其身，能开神悦体（开明内心神智）。这也是大加持。

极乐全土，法音宣流，水鸟风树，皆演妙法。法音传入众生内心，都念佛、念法、念僧，使菩提善根念念增长而不退转无上菩提。风触其身，就得到像比丘入灭尽定的大乐。总之，五尘说法，都作加持。

最稀奇之处是众生“不断惑业而能得涅槃分”！佛的神力加持在众生心上，就使众生的心不会再起烦恼和业。

像这样超出情量的事，绝不是以语言、分别、譬喻所能了知或者解释它的量和状况。比如神通第一的大目犍连要测量佛的无见顶相，即使越过无数世界，仍见不到佛色身的顶相。或者测量佛一个音声传播的范围，也测不到边际。虽然越过了百千万亿个世界，佛的声音仍在耳边清晰地显现。

而且，极乐世界全体是理事无碍、事事无碍法界，所谓一多相即、大小相容、广狭无碍、延促平等、重重无尽，完全超出了一多、大小、广狭、延促、自他等的分别戏论。

譬如极乐世界的正觉莲花，你说是依报吗？但并非在这正觉莲花之外，另有如来智慧！你说是正报吗？分

明是依报莲花的相!你说是一吗?一花现三十六百千亿光，一一光出三十六百千亿佛，一一佛遍于十方度脱众生!这是无量无数，不是独一的一体。你说是多体吗?也不存在各自分开的多个体，唯一是如来的智慧。

像这样，是无法以分别心测度其边或量的。一再讲过，从佛份上来说，极乐净土是第一义谛妙境界相。凡是有能、所的虚妄心识境界，都是世俗，都像错觉、迷梦那样。只要还陷在虚妄心识的境界中，就无法测度无能、所的无迷乱境界!到这里，语言、分别、譬喻都无用了。如果能用文字把它表述完，那如来境界就只有文字这么多。如果能以分别心思维得到，那如来境界也只是分别的这样子。

总之"唯证方知"。说到极处，连十地菩萨也不能彻知其量。因此经上说:无数阿罗汉使尽智慧、神通也不可能了知其一分!即使一切众生都已成佛，以彻见胜义的清净智慧、以无碍的语神通，尽无数劫去宣说，仍然宣说不尽!这就是"无法测知其量"的意思。

如果能测知其量,佛的行境就不叫"甚深不可思议"了!也不叫"超情离见"了!那就成了分别心可测知的境界，也就没有所谓的极为奇特了!

譬如，凭借密咒成就本尊时，仅仅依靠本尊摸顶

便可获得神通，这是密咒的威力，修行者不需要先修禅定等成就神通之因，假设以前已成就，那么密咒又有什么甚深特殊的能力呢？同样，对于经续中所说的仅以成就之物的能力现见诸佛菩萨的身相及获得其加持或闻法便现见真谛等这些道理万万不可生邪见，凡承认自己是佛教徒的人都不应对往生极乐世界的道理产生怀疑，这些与上述的道理完全相同。

现在，我们怎么来信解阿弥陀佛的神力不可思议、净土境缘的加持不可思议呢？有效的办法是用一些能够接受的超常现象，来类推净土往生成就等的现象。由此就会领会到极乐净土的境界全体不可思议，就会生起极大的信仰。然后在菩提路上，自己会全心全意地信受佛力、仰仗佛力。

论中举出五种事例来作类比：

第一、以密咒成就本尊时，仅以本尊的手摸到顶上，就能获得神通。这是超常现象。按通常的程序，首先要修定的资粮，之后才成就定。得定后，心安住在静虑中修炼住相等方便，才显发神通。

比如修天眼通，首先要得定，然后心安住在静虑中作意：隔壁房间是什么景象？结果隔壁有几个人、摆设了什么家具等，都会呈现在心前。再扩展范围进一步修

持，结果方圆多少里或一县、一市、一省等范围里的现象都能显现。这样就逐渐修成了天眼通。

但现在没有按这样的程序修持，只是以持咒感通了本尊的力量，本尊一加持就获得神通。如果密咒行者也一样是首先修习得定的方便，而且得定后安住静虑、修炼住相等来成就天眼，那就显示不出密咒有什么特异、甚深的功能。

第二、成就物的力量。

第三、第四、第五：缘佛菩萨身相（三）、得佛菩萨加持（四）或闻法（五），就能现见真谛等。

在显经密续中经常见到，一座法会下来，有的甚至只是讲了几句，就有多少万、亿人得法眼净、发菩提心、住不退转、得无生忍、证得一至四果等。这些并不是行者仅以自力逐步地升进、用很大功力、经很长时间而证得的，而是以自身的善缘和佛的神力和合，就迅速达到了证道。

很多成就者的事迹也表明了这一点。刘宋时期，印度高僧求那跋陀罗来汉地弘扬《华严经》。当时他不通汉语，就在佛前祈祷。晚上梦见一个人一手提剑、一手拿人头走到他身边，把他的头砍下换上新头。醒来就通晓汉语。永明禅师修法华忏，梦中见观音菩萨以甘露灌

口，醒来就大发辩才。像这样获得语言成就、发大辩才等，都不是由通常的程序修出来的，而是以佛力加持顿时就得到了。

对这些现象，我们佛弟子要有胜解信。本来佛法的深度就远远超过世间法，尤其是大乘甚深的法，更加不可思议。如果不能信受不可思议之事，那就无从入门了。所以，只有信受圣言量的教导真实奉行，才能打开佛法的秘藏。

总之，要由类比一些能接受的超常现象，来认识净土法门仗佛力加被能迅速显发极其广大的功德，能以极简易的方便迅速成就高深证德。比如没修相好之因，但得佛力加持，一从莲花中化生，就自然具足三十二相。没修神通之因，往生后得佛力加持，顿时就获得极广大的神通。其它如获得三摩地、陀罗尼等高深功德，也都是佛力加被的结果。本愿就是按这样设立的。这和得本尊摸顶而成就神通是同等性质的事。

由此可知，以往生而快速证道实际是以弥陀本愿神力加被所致。如果到了极乐世界还像这里只依自力修行一样，逐步缓慢地修因证果，那怎么来体现阿弥陀佛力量的奇特和甚深呢？

现在最关键的是信受佛的神力。能信受就是有缘的

人，是有大善根、大福德的人。这不是靠自己白手起家，经长劫修行而达到这个水平。

比如今天人们只要愿意使用高科技产品，就能享用到很大便利。像飞机、火车、电脑、网络等都不是普通人发明的，多数人对于这些事物的原理一窍不通。但由于科技迅速发展，已经达到现在的水平，只要人愿意使用，就马上得到很多便利。愿意使用电话，简单拨几个号码，对着话筒说话，就能把声音传到千里之外。这不是自己修成了神通，能把声音传到千里之外。又比如买张机票坐上飞机，就能迅速到达目的地，也不是自己修成了神足通，而是愿意坐飞机，就享用到飞机的便利。又比如傻瓜像机，当初设计的目标就是让任何人都能使用，不必要懂得相机原理，只要学会简单操作就能照相。与此类似，往生后现前极广大的功德，也是在直接受用佛无量劫来修持无量菩萨大行的成果。

所以阿弥陀佛慈悲到了极点，要给予众生最简易、最方便的法门，人人能修、修了又能得极大利益的法门。对此，蕅益大师赞叹这是方便中第一方便。实际上，佛的方便妙力已经究竟圆满，佛给众生设计的是人人能修的法门！不然，恶趣众生像鹦鹉、八哥等怎么修呢？很多人没文化、不具备修法条件，又怎么修呢？多数人每

天为生活忙碌，一辈子抽不出时间来修法，又怎么解脱呢？由此就知道，这是有佛力加被的缘故，而能自然获得极大利益。

其次对应成就物的力量，要认识到极乐世界的万物都是成就物。道理很明白，极乐世界的万物都是佛法身妙智所现，都有奇特的功用。《往生论》说：一切国土庄严入一法句；一法句者，清净句；清净句者，真实智慧无为法身。这是由佛累劫愿行所成、一切种智所现，哪一样不是成就物呢？哪一样不具加持力呢？因此极乐世界的万物庄严以一个“佛”字完全摄尽，比如鸟佛、花佛、光佛、水佛等。因此，只要五根触到微妙五尘，就当即获得加持！因此都是成就物。

拿菩提树王来说，只要众生到了菩提树王下，见到树的种种妙色、闻其音声、尝其果味、嗅其妙香，就都六根清澈、无诸恼患。

经上讲，眼见佛光时，能灭除心垢、生起善心、身心柔软，所有疾苦无余止息，所有忧恼无余解脱；香风吹来，内心调柔，获得如比丘入灭尽定的大乐；耳闻法音，念念增益道心，不退菩提，得无生忍，受用种种大乘法乐……由此看出净土万物圆明具德，都是大加持物！总之，国中充满了加持物，见色闻声，皆获加持。

再对照“见佛菩萨身像、得蒙加持或闻说法，而速疾证道等”。一往生极乐世界，就恒时生在佛前依止佛，恒时得佛加持。《往生论注》上说：见佛相好、光明，种种身业系缚皆得解脱，入如来室，毕竟得平等身业；闻佛德号及说法音声，种种口业系缚皆得解脱，入如来室，毕竟得平等口业；忆念佛意业功德，种种意业系缚皆得解脱，入如来室，毕竟得平等意业。所以，一往生净土，以见佛身相光明、闻佛音声、得佛摸顶加持等，就能迅速证得广大功德。

总之论中所举的例子和极乐净土的情形属于同一类型。

自认为是佛弟子的人，如果对往生极乐世界成就广大功德这样的特异之事心生怀疑，那是相当不应该的！因为作为佛弟子已经归依了三宝，立了誓言以佛为导师、以法为正道，而净土教法正是佛大智慧如实照见而如实宣说的妙法，所以应当全分信受佛的圣言。而且，以顿教法门寻求无上菩提，本来就超出人天、小乘和权大乘的境界。如果对阿弥陀佛大愿大行所成、一切种智所现的神妙净土、对佛力方便至极的大用产生怀疑，那是特别不应当的。

可见，往生极乐世界者所获得的广大功德是由听闻阿弥陀佛名号后生起信心而引生的，这也完全是来自于阿弥陀佛的殊胜稀有之愿力。

这是下结论说：往生极乐世界的人，获得智慧、神通、三摩地、陀罗尼等的广大功德，确实是由极其简易的方便——以闻佛名号生起信心为因而引发的。由此体现了阿弥陀佛的悲愿极为奇特！

对于“闻佛名号之后生起信心，便能获得极广大功德”这一句，要领会到因上有两个要点：

第一、不闻佛的名号，就无从了知西方有阿弥陀佛、有极乐世界，因此闻名是第一个关键。闻到了佛名号，才知道“西方有佛，号阿弥陀”。

第二、对佛生起信心是关键。也就是说，极乐世界无量无数的国土庄严、佛庄严、菩萨庄严，全体入一法句，即清净句，即真实智慧无为法身。全部摄在一个“佛”字中。彻底地说，极乐世界无量无数的功德庄严全是如来法身妙智所现。因此对佛生信极为关键。

如果我们能对佛法身妙智的不可思议的神力生起信心，那就会以至诚的心投入弥陀果海，来求取佛力加持。由此就能和佛心相应，也就能被佛力摄持而往生到极乐世界。之后，如来智慧神力就按本愿设计的那样加

持往生者的心，使其显发极广大的功德。这就是对佛生信就直接得到利益。

因此说，这一净土法门具有超胜稀有的特色。如经中说：“出有坏，您之诸根，极为清净。”以此为主进行了广说。

由于上述原因，就会认识到净土法门是大特异法门，和通途法门截然不同。正因为此法具有极其超胜稀有的特点，《无量寿经》中显示了“大教缘起”的这一幕：

这一天，要讲《无量寿经》之前，世尊显现身色诸根悉皆清净，威光赫奕，如真金融化般极其光亮。又如明镜，内外光辉。这是显示前所未见的瑞相。

汉译中记载得更详：当时佛端坐着思念正道，面轮有五色光明，数千百变。光非常大非常明朗。阿难就从座位站起，整理衣服，顶礼佛足。近前对佛说：“世尊今日面目光色何以不断地转换变化，如此光明？现在佛面目妙光，数百千色，上下明澈，这般妙好。自我侍佛以来，从未见过佛身光耀，如此光颜巍巍，一重又一重的光明。我从没见过佛光明威神，有如今天这样。”

又在魏译中记载，当时阿难请问：“今日世尊住奇特法，今日世眼住导师行，今日世雄住佛所住，今日世

英住最胜道，今日天尊行如来德。（大意：当阿难见到佛示现前所未有的瑞相时，就推测佛今天一定安住在奇特法中，一定安住在导师普度众生的大行中，一定安住在诸佛所住的极秘密境界中，一定安住在最殊胜的道中，一定是行如来无上功德。）过去、现在、未来诸佛，佛佛彼此相念，是否现在佛在念诸佛呢？何故今天如此威神、光明？”

佛说：“你这一问已经胜过累劫供养一天下阿罗汉、辟支佛以及布施诸天、人民、蜎飞蠕动之类的功德百千万亿倍。因你这一问，未来诸天、人民、蜎飞蠕动之类都将获得度脱。”

这个原因就是要说大特异的净土法门。释尊在因缘已经成熟时，要宣说弥陀因地愿行、果地净土庄严，这一法门能使当时和未来的无量众生得到度脱，因此显现前所未有的欢喜。以此因缘，就说出了极为奇特、方便、广大、圆满的净土法门。（以上要知道：世尊将要演说无上殊胜的净土法门时，显现前所未有的瑞相。这是为了使一切见闻者都生起极稀有难遇之想。这表示弥陀愿海法门极为稀有、奇特、超胜。）

如果没有这样的净土法门，十方诸佛下不能普利群生，九界众生上不能圆成佛道。这既是普度凡圣的法门，又是极方便、甚深、了义的法门。藕益大师赞叹：“方

便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。”因为阿弥陀佛要给予众生极方便之法，不论凡圣哪种有情，乃至蜎飞蠕动之类，都能由听闻佛名生起信心而得度。以这么简易的法而能即生高登净土、顿脱生死、入不退地，这是方便至极了！无量的佛功德全摄在一句名号中，只要信愿持念，就能受用到佛地的果实。就像高科技产品，只要一按电钮就可以启动、使用，这是科技给予人类生活提供的便利。而佛给予众生提供的是解脱、成佛的便利。

就像人不必自己去播种、耕耘、灌溉、施肥，之后收获小麦，磨成面粉，又和面蒸馒头，不必做这些，只需要买馒头就能直接受用。同样道理，佛无量劫来以无数大愿、大行庄严这句名号，能使众生由持名而受用到佛地的果实。这就成为方便中的第一方便！没有这样的方便，无数众生以自身的条件不够，无法实证到甚深广大的佛道。要圆满积聚足以证得圣道的一切因缘，也实在太难。但如果能够信受佛力，以信佛因缘，就能快速趣入。

《弥陀疏钞》中说：“越三祇于一念，齐诸圣于片言。”就在这一念中超过三大阿僧祇劫的修行，在六字片言里证得与诸圣同等的功德。这不是极方便、极圆顿嘛！往生后以佛力加被，能彻底显发无量无边的功德。

因此这是圆满具足一切。由此赞为“华严奥藏”、“法华秘髓”。

“华严奥藏”，一是指四法界、十玄门的奥义都含摄在净土中。二是指所谓的“以万行因花庄严一乘果德”，虽然横说、竖说，说到究竟，仍是以十大愿王导归极乐。这意思是说：如来不可思议的解脱境界要由普贤广大行愿才能趣入，而如何成满普贤行愿呢？最终走的是往生极乐世界这条速成之路。因此《普贤行愿品》说：“我既往生彼国已，现前成就此大愿。”

《法华经》显示诸法实相，经云：“只闻法华一句一偈，皆得授记作佛。”而净土法门“凡是念佛者，无一不成佛”，因此是“法华秘髓”。

而且这是了义中无上了义。极乐世界国土、佛、菩萨一切庄严，唯是一法句——真实智慧无为法身，当然是无上了义！

七、信受净土经教当获无等义利

所以，对此经极为恭敬并具有殊胜缘分的人，如同听话的儿子可从仙人父亲的教诲中获得利益一样，对善逝教言生起信心，随之如理而行，无疑能往生极乐世界。

“此经”指《无量寿经》。“具殊胜缘分”指遇到了释尊所传的净土经法，而且能恭敬地信受奉行。比喻：父亲仙人对于儿子的嘱咐具有重大意义，儿子如果遵从父亲的教诲去做，就一定能从中获得大义。意义：具信心者随顺世尊教诲，按佛所交代的法规真实奉行，就一定能往生到殊胜净土。

不止一次地说过，不可思议的事只有以信心来趣入。虽然我们如盲人般没有亲自见到净土因果的奥义，但只要我们依止无上的导师佛，按照佛所指示的正道去走，就一定会走到安乐国土。意思是说：释尊在经上教导我们修哪些往生的正因，告诉我们往生西方净土能获得哪些广大利益。我们只要对佛的圣言坚信不疑，一心一意遵循佛的教导去做，就一定能获得往生的极大利益。这就是以信心趣入的意思。

那些随法行者凭依理证的力量对佛语生起诚信并对佛陀不可思议的智慧生起清净定解，此等善缘者犹如明目者依靠阳光可现见色法一般，对所宣说的此极为隐蔽的所量教义首先随信而行，再进一步依理悟入，如此可获得所抉择的无等意义。

又有一类随法行者以正理的力量对佛的圣言生起了胜解信，进而对佛不可思议的智慧生起胜解，由此会

成为与净土法门有殊胜善缘的人。

由此所获的利益是因位能坚定地趣入,果位能获得经教所印定的无等义利。好比具眼者依靠日光照明,明见种种色法般,具缘者依靠佛语指示,能胜解极秘密的法义。由于内心具有胜解,就会坚定不疑地趣入。由于坚定不疑地趣入,就能获得圣教所印定的无等义利。

以上所说总的分两步来做:

第一步、以正理观察,确认佛说的四谛法是真实解脱道,由此引发对三宝至诚的归依。

首先要认识到:轮回就是指有漏蕴念念相续。这蕴上发生的受只有苦、乐、舍三种。苦受逼迫人心,固然是苦。乐受也唯是坏苦的自性,即只是暂时的显现,缘散即无,当乐境坏灭时,内心不胜忧苦,故称为坏苦。舍受不苦不乐,似乎适宜,但自己八识田中一直有无数烦恼种子和苦种子随逐不舍,乃至未生起对治期间,就一直处在苦因的状况中。所以在遇到相应的因缘时又会发起苦苦和坏苦,因此是行苦性。按这样抉择,就能认定一切有漏法都是苦的自性。

接着观察:这些苦是如何产生的?观察后会发现:都是由于执著“我”才起惑、造业的,又由于造业才感召苦蕴的。这要看到由于内心执著“我”,才不断地发起种种烦恼,不断地造非福业、福业和不动业;如果心

里不执著“我”，就不会起这一切烦恼和业。所以起惑造业的根源就是把多体、无常的蕴错认为常、一、自在的“我”。

接着观察轮回中的“自己”到底是什么内容？观察后会明确：只有色、受、想、行、识这五类体性不同、刹那生灭的法，丝毫没有常住、一体的“我”。以往是把多体、无常的五蕴误认为“我”并且执著，就像昏暗中把花绳错认为蛇并生起执蛇的心那样。

从还灭的方面观察也会信解：只要见到唯蕴无我，就会放下对“我”的耽著，由此一切源于执著“我”而生的烦恼和为“我”而发起的行动就会停止。就像见到唯绳无蛇之后，由执著有蛇引起的恐惧等心态、逃走等行为就全部会停止下来。

所以，一旦放下了耽著“我”的心，就不再为“我”做种种分别计较，无论说“我高”、“我低”、“我美”、“我丑”，合“我”的意、不合“我”的心……都不会为此而动心、而执著，不会再为了“我”去追求五欲乐、定乐等而造集有漏业。这样苦因已经寂灭，苦就不再产生，也就证得寂灭一切苦的涅槃了。所以灭谛涅槃是真实有的，灭苦之道也是真实有的（即无我空慧）。

能这样以理得到断定，再对照世间学者的学说，发

现他们对四谛真理下至丝毫也说不到，由此就诚信佛是开示解脱道的导师，佛所说的法完全是真理。

第二步、对佛和佛的圣言生起胜解信之后，接下来再着重对“佛具有不可思议智慧”这一点生起胜解，之后会成为一心信仰佛、入佛愿海的善缘者，会以坚固的信心直接趣入修持。这意思是说，由于坚信阿弥陀佛有加持众生速疾解脱、入不退地、毕竟成佛的神力，因此就发愿求生佛的国土，以恒时依止佛来圆成佛道。自己会断定地选择走这一条路，会一心一意地与佛相应。

比喻：具眼者依靠日光照明，能见到万物的相状。这里有两个因：一、日光开显；二、自身具眼。仅具眼，没有日光照明，不会见到色法；有日光照明，而不具眼，也只是漆黑一片；既具眼，又借助日光照明，就能见到万物的色、形。比喻学人既有慧眼，又借助佛语开示，这样就能对圣教所说的秘密义坚定地信入。一旦信入就会得到极大利益！

“日光”是指佛的圣教，包括第三转法轮宣说如来藏的经教，特指净土三经等。很显然我们要借助圣教的开示，因为我们是凡夫，丝毫没见过不可思议之事，而且这不是以思维和语言能了知的，因此要听从遍知佛陀

的开示。由此信受极秘密义并且趣入，就成为人上之人了。

这是任何世间大科学家、大哲学家所丝毫想不到的事，不依靠佛语开示，他们对于超出人类情见，乃至超出上界天人、阿罗汉、一至十地菩萨行境的极秘密义如何能测度呢？连梦也梦不到的！身为凡夫，处在念念不断的妄想中，怎么能测度虚妄分别消尽的境界呢？就像处在三维空间里的人，怎么能了知四维空间乃至无数维空间里的事呢？怎么能以欲界人间的规律和现象测度超越世间的佛境界呢？所以这极其秘密的衡量之义，比现今科学家所研究的深奥问题还要深奥无数倍！

如果有人能对这些法义真正信入，能遵循圣教的正轨如理奉行，那一定会获得圣教所断定的无与伦比的义利！

八、成满普贤行愿的殊胜方便

一切所知中具有无与伦比的功德者就是佛陀出有坏，而获得佛果的因即是行持无量菩萨行。想要修学菩萨行并救度一切众生摆脱危难心怀慈悲的人，善加观察时，了知一切众生因被粗猛业惑所迫、不具备卓越智慧等而难以通达一切深广圣道，令他们轻而易举

便可圆满一切普贤行愿的殊胜方便，就是发愿往生极乐世界。

这是说：一切所知法中具有无与伦比功德者就是佛，能获得佛果的因就是无量菩萨行；而欲学菩萨行把一切众生救出轮回衰损，就应当善加观察“以哪种方法来拔济众生”；这又要认识众生目前的现状。众生普遍的状况是内心被强大的惑业力控制，没有殊胜的智慧等善根，因此很难实证到甚深广大的圣道。在这种情况下，能使他们很容易就成满普贤行海的殊胜方便，就是发愿往生极乐世界。

原因是：阿弥陀佛自从因地发下大愿后，无量劫来修持无数菩萨大行所庄严的净土法门，已经圆满实现了！弥陀本愿和智慧神力已经成为事实，极奇特的方便已经实现。这是十方芸芸众生的庆幸！它给众生带来了即生解脱、不退成佛的希望，赐给了众生成满普贤行愿的极便利方法。这种情形就像只以自己弱小的能力无法翱翔虚空的人，借助今天科技所提供的极大便利，只要买一张机票就能飞行高空。

上面讲到，立志救度无量无边众生的菩萨，应当仔细观察：以哪种方便来把芸芸众生从三有衰损中救拔出来。众生无量劫来念念不断地串习烦恼和业，由于长劫

串习而成的强大惯性牵制着自心,导致不由自主地陷在非理作意中，不断地起惑造业。众生只凭自己的力量，要生起信心、精进、正念、禅定等善根，或者对四谛、无我、如来藏等生起认识，确实极为困难！毕竟要有极多的因缘集聚，要一个一个上都没有违品，才能一个一个过关。

像这样观察下来，要把众生拔出生死苦海，如果不借助特异的方便，确实希望很渺茫。要使一个庸人——只会追求现世蝇头小利、就这么见识低劣的人，直接地去证到深广的圣道，就如同蚂蚁上高山一样困难！

这时再观察：对芸芸众生来说，什么是最紧要的解脱办法？阿弥陀佛已经成就了愿海、成就了救度众生的第一方便，能使任何众生下至五逆十恶，都依靠此法得到度脱。因此，人人易修、修后又能迅速成满普贤行愿的无上方便，就是立愿往生极乐世界。确立了往生的目标后，一心趣向极乐世界，就会成功。就像种种铁屑一旦放入磁场就都被磁化那样,这不是只依自己的力量而得以磁化的。

其原因是：依靠佛陀的愿力和智慧力，仅以信心希求心便能往生极乐世界，往生后无勤而获得信力等胜妙功德，不会退转，将圆满一切普贤行。

由发愿往生极乐世界容易圆满普贤行海的原因是：仗佛本愿和智慧神力加持，能顺利达到以下三点：一、仅以信愿就能往生净土，免除长劫轮回；二、一得往生就无勤获得信心等胜妙功德；三、永不退转无上菩提。由此就能圆满普贤行海。

《往生论注》里有一段类似的内容，证明依仗佛的本愿力作增上缘，能使众生速疾成就无上菩提。注中列出三点：一、阿弥陀佛因地发愿："若我成佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。"以仗佛愿力故，十念念佛就能往生，一往生就免除了长劫轮转；以无轮转之故，成就迅速。二："若我成佛，国中人天不住于正定聚，必定至于灭度，不取正觉。"以仗佛愿力故，一往生就住于正定聚中，永无退转；以无退转障难之故，成就迅速。三："若我成佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处……超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德，若不如此，不取正觉。"以仗佛愿力故，能超出通常从本地升至上一地的修行，现前修习普贤行愿；以超出常伦诸地修行之故，迅速成佛。

总之，由于佛本愿和智慧神力的优厚加持，具信愿

者能即生往生净土，而且往生后能迅速成满普贤行海。因此，能使具缚凡夫不历艰辛就圆满普贤行海的殊胜方便，就是求生极乐世界。

佛彻见此理后在《普贤行愿品》中说："愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹，我既往生彼国已，现前成就此大愿。"

因为见到往生具有极大的义利，《普贤行愿品》最后导归极乐说："愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。我既往生彼国已，现前成就此大愿。"导归极乐的原因是为"现前成就此大愿"。

所以，往生西方是极奇特的方便。无量众生依于它能速得解脱、入不退地，成满普贤行愿。

所以，修持此法极为容易，并且具有重大意义。

总而言之，净土法门有两大特点：一、修法简易；二、一切所修都具极大义利。

"简易"指仗佛本愿和智慧神力加持，仅以信愿力就能往生净土。多次说过，阿弥陀佛的神力是法界真实不虚的力量，只要众生以至诚心信受、仰仗，佛力就加

持他的心起很大作用。

就像普通人虽然不懂制造电脑的原理,甚至连加减乘除都不会做，但他相信电脑有优越功能并且愿意使用，就能很快享用到电脑的便利。同样道理，由于弥陀愿海中的一切设计都已经圆满成就,只要对佛本愿不可思议的神力深信不疑而愿受用，就能获得极大利益。这样就给一切众生带来了希望。单凭自力修行逐步地上进和现证有相当难度，而现在只需要信愿持名、持咒等，修极其简易的方便就能成办往生,乃至达到不退、成佛。这样就使下至蜎飞蠕动在内的众生都能做到!

像这样，往生后，信心等的胜妙功德就能顺利地获得，就永远不退转菩提道，也就会圆满一切普贤行。这是极其不可思议的事。往生极乐世界是凡夫容易做到的，只要对佛有信心，对往生净土有愿力，以称佛名号等就能往生。而一得往生，以佛和国土无量功德庄严的加持，就能顺利生起信心、智慧、神通、三摩地、陀罗尼等殊胜功德。这不是仅依自力艰难地缓步而行，而是兼仗佛力，使修道变得极为简易并具大义。

九、往生极乐世界的修法和征相

（一）昼夜两种修法

想要精勤修持往生极乐世界修法的人应当了知有昼夜两种修法。白日修法：在白天，按照经中所说的来观想忆念极乐世界的一切能依所依功德，对此生起清净信及渴求往生的欲乐信，对佛陀的甚深幻变之理生起猛烈的胜解信，并且连续不断观想极乐世界的形象，尽心尽力积累善业资粮，以往生极乐世界的强烈希求心作回向。

生起修持西方净土的猛利欲乐之后，应当了解净土昼夜二种修持。要通过如法地修行，来达到往生极乐净土的目的。

白天要把经中所说极乐世界器情的功德，作为自心缘念的境；之后生起清净信、欲乐信和胜解信。

信心要由忆念极乐世界的依正功德庄严来引生。依报方面比如水鸟树风、莲花楼阁等的无量功德庄严，正报方面佛菩萨的功德庄严，都依据净土经教，在心里非常熟悉，不必看书就能想出。如果不熟悉经教，只是笼统地说一句“极乐世界特别殊胜”，这起不到很大作用。所以熏习净土经教是极重要的前提。要通过对净土三经等读诵、思维、演说等，由努力地熏习，来让自己心里

特别熟悉；之后就随时随地作为自心忆念的所缘。要按这样以忆念功德来引起清净信、欲乐信和胜解信。（“欲乐信”指了知净土功德的殊胜和往生正因的简易后，有特别想去极乐世界的信心。“胜解信”指对阿弥陀佛甚深不可思议的神变有决定的信解，完全相信佛有不可思议的智慧神力！）

这样把净土的境相作为所缘境后，就从早到晚不断地去想极乐世界。坐着也想极乐世界，吃饭也想极乐世界，走路也想极乐世界，做事也想极乐世界……无论行住坐卧、说话做事，心里一直缘念极乐世界，这叫“系念相续”。

就像世间男女相思，茶里是她、饭里是她、梦里是她，时时都是她。或者如子忆母，时时都想着母亲。对求生净土的人来说，要时时想佛、时时想净土！

平时所修的善根都要摄集起来，以猛利求生西方的愿心来作回向。所修的善根往哪方面成熟，唯一取决自己的心往哪方面回向。既然决志求生西方，那就要让善根丝毫不回向在来世得人天福报、得小乘阿罗汉果上，也不回向在命终往生其他刹土上，唯一回向在命终往生西方净土上！

这样确立了往生目标之后，要有意识地把一切善根都转成往生的资粮。因此要一心一意地回向。

就窍诀而言，能迅速积累无边资粮、净除罪障、增上善法的摄要即是七支供，所以应当勤修七支供，通过念诵阿弥陀佛名号，诵持陀罗尼咒，虔诚祈祷圣者勿舍誓愿等瑜伽。

按照窍诀来说，要精勤修习七支以及力求和阿弥陀佛相应等等。

七支的修法来自普贤十大愿王，其优点是能快速摄尽无量善根，统摄了积资、净障、增长善根的三大关要。

普贤愿王的特点是广大、圆满、无尽。不论所修之境、能修之心、发愿行持的时间等，都达到了极大量。因此巧妙地把零散修习需要很长时间才能修到的资粮，在几分钟内就摄修完成。

比如礼敬一支，所礼境是尽虚空、遍法界佛刹极微尘数的无量诸佛，而且一身化现无数身、一一遍礼刹尘佛等！这使所礼境、能礼身等都达到极大化。随喜支是对下自恶趣众生内心生起的丝毫善念、上至诸佛如来无量的因行果德，都以至诚心普遍地随喜。像这样，礼敬、供养、忏悔、随喜、请转法轮、请佛住世、回向这七支都在所修境、能修心等上达到了极广大，因此修习七支

能快速摄尽无量善根。

其次，七支中统摄了积、净、增三要。礼敬、供养、随喜、请转法轮、请佛住世五支，是顺缘方面的广积资粮。忏悔一支是违品方面的净治罪障。随喜自善根能令善根增长；回向能令善根增长广大，无有穷尽。因此积、净、增三要都统摄在七支中。明白这一点后，修法之前首先要修持七支。

第二、由持念弥陀名号和密咒等来感召圣心，之后在佛前祈祷等来求得和阿弥陀佛相应（“祈祷”指求佛加持自己成就所愿）。诸如此类都要很精勤地去做。

夜间修法：临睡之时，观想自己住于极乐世界并亲见阿弥陀佛，在不离这种强烈希求心的正念中入眠。

夜间的修法指临睡时要有想去西方见佛的强烈心愿，在不失正念中入睡。

就像藏人一生有个最大的心愿，就是去拉萨大昭寺见觉沃佛。在他动身前往拉萨的途中，每天临睡时都怀着想在大昭寺见觉沃佛的心愿而睡下。净土行者要像这样每天临睡时都有想去极乐世界见阿弥陀佛的心。

求生净土的要点就集中在“见佛”上，因为能见佛就什么都会成办。所谓的入不退地、速满普贤行愿等，实现这一切的强增上缘，就是阿弥陀佛的愿海神力！只

要得到佛愿力加持，就能迅速成办。所以一切所愿归结在要点上，就是愿生到佛国面见阿弥陀佛。要像这样以猛利的愿心在不失正念中睡眠。

有关白日修炼净土法与夜间修往生法的殊胜方便要点，新派、旧派及经教伏藏品的窍诀次第中有广述，应当从中了知。

这是交代:与昼夜净土修法相关的一些关要,在新、旧续部和伏藏很多类的口诀中都有详细记载,应当从中求得了解。

总而言之，首先了知往生的功德和能够往生的道理后，日夜不断生起信心、发起精进并将一切善根回向往生极乐世界，

总之,首先要对往生净土的功德和正因得到明确认识。在各方面都认识清楚后，心里没有疑惑，接下来就要使自己的信心和精进昼夜相续。初修的人力量不足，暂时还做不到昼夜相续,那就首先保证每天有一段时间让信心和精进相续，再逐渐地使相续的时间变长，以至于最终达到昼夜相续。

这里能达到“信心和精进相续”的前提，是对往生极乐世界的殊胜功德及其正因获得确认。也就是说，首

先通过认识往生净土的功德，来引发求生净土的切愿；再由认识往生净土的正因，来把自己的心安置在如法的净业修行中；之后就努力以正念把握自心，尽可能使信心和精进相续。而且，不论修什么善根，都把善根摄集起来，往“往生极乐世界”这个目标上回向。

（二）往生的征相

若能如是行持，上等者今生便能亲见导师阿弥陀佛并得授记，获得往生极乐世界的把握；中等者出现获得加持的验相；下等者也可梦见极乐世界和阿弥陀佛的形象，这些都是往生极乐世界的征兆，因为依靠意乐力，在梦中显现，至少也必定种下了习气的种子，以细微的意乐习气，也能往生，这是佛陀的誓愿力所致。

如果能按这样修持，上等者今生就能见佛、得佛授记，由此获得往生的把握；中等者能以觉受的方式得到加持；下等者能梦见极乐世界和阿弥陀佛的境相。这些都是往生的征兆。如果以希求往生的心力在梦中这样显现，那再差也不可能不熏上习气。以愿生净土的微薄习气也能往生净土，这是由弥陀本愿的力量所决定的。

我们从现在起要对娑婆世界的事逐渐地看淡、放

下，对求生净土的事逐渐地重视、提起，要熏陶出愿生净土的道心，养成求生净土的习气。心里要常常这样想，口里要常常这样说，这就是关键！

做好了任何功德，都很认真地回向在往生西方上；要念念把心送往西方，一说话就赞叹西方，常常想我能生到西方有多好啊！不断地从内心发起“我今生一定要去西方净土”的切愿，这就是培养求生净土的习气。这信愿一旦滋长到坚固的地步，就一定能顺利往生。

即便是没有获得如此明显的验相，然而不用说今生再三生起信心与意乐会往生，甚至让临终者耳边听到阿弥陀佛名号，并对极乐世界生起向往之心也能往生，因为临死时的神识具有极强之力，再加上阿弥陀佛的殊胜愿力。

如果没有这上、中、下三种明显相兆，是不是就没有希望往生呢？不是没有希望，即使没出现明显的相兆，只要自己今生能数数地生起信心和求生西方的切愿，那毋庸置疑是会往生的！

如果临终闻到佛的名号，心里有求生西方的切愿，也会往生的。临终一念至关重要！自己到底往哪一道去，就看当时心里是什么趣向。如果当时闻到了佛号，系念在佛上，一心求生西方，就会被佛力摄持而往生净土。

这有两个原因：一、临终时现起什么心，有很大的趣向势力；二、阿弥陀佛以特别的愿力加持临终者的心，摄持其心识生入净土。

但我们不能认为“既然临终有佛接引，十念就能往生，那现在我就可以舒舒服服地享受五欲，起起烦恼、造造恶业也不要紧”。如果这样认为，恐怕到临终只见颠倒业力现前、种种障缘缠绕，提不起念佛求生净土的心，这样就会被业力牵制而沉沦生死。所以平时要尽量加深净土的信愿，要精进地勤修净业，这是非常要紧的。

所谓“以信愿力就能往生”和“信愿行缺一不可”这两种说法并没有什么出入。因为如果有真信切愿就一定会发生行动，没有行动就谈不上有什么真信切愿。《弥陀要解》说：“无信不足以启愿，无愿不足以导行，无行不足以满所愿而证所信。”也证明实修净业不可缺少。

我们平时每天都要有往生的训练。每天都要做“临终想”，要想到：“我今天有可能会死”，然后提起正念：我要开始做往生的准备了。要这样作死想，来把心放在“念佛求往生”上。每天一到天黑，就提醒自己“死快要来临，我该做往生的准备了”。要提醒自己：现在是一心求生西方的时候了！或者在临睡时也怀着强烈的心愿：我今生一定要去极乐净土见阿弥陀佛！

平时能够像这样养成习惯，临终就自然安住在这样

的心态中，一心念佛求生净土，也就会往生。

在中阴界忆念佛号也能作为立即往生彼刹的因，这是由于在中阴界时神识容易转变，并且阿弥陀佛的誓愿力量极其强大。

假如今生临终没有往生，中阴还有一次机会。如果能在中阴阶段想起念阿弥陀佛，马上就转成往生极乐的净因。原因是：中阴阶段的心识特别容易转变，而且佛的愿力特别强大。

但这也不能心存侥幸，还是以平时精进用功为好！要能在中阴提起佛号，也还在于平时好好地串习。如果平时串习得熟，遇到什么危难都能提起念佛，那就可能在中阴时提起。比如今天发地震，马上提起“阿弥陀佛”；检查出身体得了绝症，就一心一意地归投阿弥陀佛；在做很恐怖的梦时，心里害怕，急切地念“阿弥陀佛”。平时要像这样串习熟练，临时才提得起。

由此可见，今生、临终、中阴的这些修法要诀极为关键。

总之，遵照今生、临终、中阴三阶段的修法关要而实行是非常重要的！

因此，一切具有智慧的善缘者依靠这样的如来圣教，自相续不费艰辛、轻轻松松便能获得菩萨的殊胜

奇妙功德，理应修学如此殊胜的方便法。

“具慧”指能了知往生净土的殊胜利益和不往生的过患；能了知易行道兼仗佛力的优点；能信受阿弥陀佛本愿、智慧神力的作用。“善缘者”指今生值遇净土法门，了知净土深义，有信心又有求生净土切愿的人。这样就应当切实地奉行佛的经教。

之后，关键不是停留在空谈上，而是要实修。因此要求对这“以少功力就能在自己心中引起菩萨稀有功德的往生方便”力求相应。说到底，就是要一心和佛的愿海相应，就是这个！因为往生正因的简易也好、往生功德的殊胜也好，都是弥陀愿力所致，自心力求相应之处唯是弥陀愿海了。

这样，一心与佛相应是非常合理的做法，因为这能使自己直接受用到佛愿海所赐的殊胜果实，能以少功力就产生极其稀有、广大的菩萨功德。

戒律清净闻思已究竟，以强信心勤积广资粮，
恒时精进修持极乐刹，善妙应行圆满瑜伽要，
无等大恩上师如意宝，金言劝请造此论文时，
吾发殊胜无垢清净心，离诸贪嗔破立分别念。
为遣余众于此实修要，所执微乎其微疑惑障，
以及著论无边功德故，我思此理精勤造此论。

这是讲造论的缘起和发心。全知麦彭仁波切由一位上师劝请时，自己没有贪嗔破立的分别念，认为能使别人的心对于净土修要遣除微细疑障，具有无边功德，因此就精勤地撰造此论。

彼之善聚犹如妙日光，遣除一切能障怀疑暗，
显明深广殊胜妙智慧，及与彼因无垢经教典。
愿诸众生具足胜信德，如理成就无量光寿佛，
善逝如来广大诸宏愿，以及无边如海之智慧。

这是祈愿以造论的善根使众生对深广的圣智和无垢经教遣除疑惑，然后具足殊胜信心，成就与阿弥陀佛同等的大愿和智慧。

此论是因我等最初之大善知识、圆满三学功德者，行持菩萨行自在畅游极乐世界、无等恩惠名称幢吉祥贤足比丘赐予吉祥哈达、稿纸等，并再三劝请，其弟子麦彭嘉扬南嘉于达仓静处，为回报上师恩德而造此论作供养，依此善根愿诸众生，往生极乐世界，善哉！吉祥！

净土教言浅释竟

《安乐集》中的问答

道绰禅师在《安乐集》中按照《大智度论》这样设立问答：

问：一切众生旷劫以来，种种有漏业无所不造，这样没有断除三界系业，只凭短时间一日或七日等念阿弥陀佛，就能往生超出三界，如果这样讲，所谓的系业怎么解释？

以下从两方面解释：一、从法上解释；二、借比喻显明。

一、从法上解释

本来造了有漏业就必定为业所系，受生三界。现在仅凭短时间称佛名就超出三界，宿世所造的有漏业都系不了他，从法上解释只有一个原因，就是依仗了佛的神力。

所以，所谓“从法上解释”，就是以佛具足不可思议的神力来答复。佛有凡夫、声闻、缘觉、菩萨都无法测知的智慧。在佛地，一切二障消尽，法身智慧无余显发，究竟达到如何神奇的程度，我们无从了知。因此经

上说如来是不思议智、大乘广智、无等无伦最上胜智。

所谓智慧不可思议的力量，是指佛智具有不可思议的妙力，能以少作多、以多作少、以远为近、以近为远、以轻为重、以重为轻等等。像这样，佛智慧的妙力无量无边，不可思议。既然佛的智慧具有极其不可思议的作用，也就能做到使业系凡夫以短时念佛就顿超三界，这就是不可思议佛功德法的神用。

二、借比喻显明

借助七个比喻来显明这一点。

第一个比喻，一百个人在一百年里堆积木柴堆到了千仞高，但这千仞薪柴只要用碗豆大的火苗烧上半天，就会全部烧尽。怎么能说一百个人经过一百年日夜勤力所堆出的千仞柴堆，不可能半天就烧完呢？虽然堆积的时间很长，但要烧毁却很快，只要有合适的对治法，半天就烧完了。

确实，众生是在无量劫中昼夜不断地造集有漏业，如果业有实质形体的话，应该积起来比须弥山还高。但借助半日念佛的功德烈焰，就能胜伏业力而超出。

第二个比喻，一个癖者[12]行动很不方便。照理说一

[12] 癖者：在两胁处长了块状东西的病人。

天走不到几里，但把他放在航船上，因为风帆的势力而能一日千里，怎么能说瘸者一日行不到千里呢？虽然瘸者单凭自力一天走不了几里，但他坐上航船，就可以一日千里。虽然凡夫自己行道的力量很弱，但依仗弥陀本愿神力的加持，就能一日千里！

第三个比喻，一个下贱穷人得到一种吉祥物，奉献给国王。国王一看，好吉祥！非常欢喜，大大地重赏了他。这一下穷人富贵得不得了！不能说“几十年做官吃尽了辛苦，既要承事上级，又要为老百姓服务，最终也没达到这么富贵就告老还乡了，一个穷人怎么能一天就这么富贵呢？”这是不决定的，只要让国王高兴，就能顿时大大地赏赐他，使他变得大富大贵。

一个下劣凡夫仅依自力连天界也生不上，但他得到了弥陀名号如意宝珠，而且以称佛名号和佛心相应，因此弥陀法王就赐予他许多功德财富，顿时获得无数倍超胜三界的受用！无论智慧、福德、辩才、神通等，统统极为广大！

第四个比喻，一个弱小的人以自力连驴都骑不上，但他随从转轮王坐在轮宝上飞腾虚空，短短时间就周游了四天下。不能否认弱小的人借助轮宝能在虚空中自在地飞行。同样也不能否认业系凡夫能够顿时往生到极乐

世界，然后周游十方，因为这是依仗阿弥陀佛神力所致。

第五个比喻，里里外外围了十层的绳索，一千位力士使尽力气也扯不断。一个三尺高的童子，手挥宝剑，倏忽之间，绳索两断。怎么能说三尺童子不能断掉很粗的绳索呢？因为他利用了宝剑。

与此类似，修行不久的人也能突破业力的重围而超出三界，因为他借助了弥陀名号，至心一念能够灭除八十亿劫生死重罪。所以依仗弥陀名号宝剑，就能破除历劫生死重罪。

第六个比喻，鸩鸟进入水中，以其毒力使水中的鱼蚌都当即死去，但是犀牛以角触到水中的泥土时，已死的鱼蚌都能复活过来。怎么能说性命已断就不能复活呢？还是能复活的！

第七个比喻，古时有个叫子安的人，在市场上买了黄鹄救了它的命。后来子安死了，黄鹄为了报恩，在他坟上不停地啼叫，子安因此复活过来。怎么能说埋在坟下千年的人就不能复活呢？还是能复活的！

以上七个例子说明万法有自力和他力两种因素。比如听课是以听者为自，讲者为他，既有听者自方的力量，也有讲者加持的力量，自他二力合起来，就出现了增长信心、智慧等的效果。像这样，成办任何事都要因缘和

合。既要有自方的努力，也要仗他方助缘的力量，如果自力能和具强大功能的他力配合起来，就会在效果上提高很多，会达到意想不到的效果。比如以前寄信的工具是马、船，现在的助缘是网络，由于助缘的功能得到了极大提升，就使得以前要经一年才送到美国的邮递过程，现在一分钟内就能完成。这证明依靠功能强大的助缘，以往长时间才能做到的事，现在一分钟内就能完成。

一切万法都有属于自方的力量，属于他方的力量，千开万闭，无量无边。什么叫千开万闭呢？就是指完成一件事有多方面的因素，如果侧重在自力上说，就多针对自力的方面作开显，他力方面则闭起来不多谈它；如果要着重说明他力的作用，也会多在他力上作开显，这时自力方面就闭起来不多谈它。像这样，为讲明某一点就会侧重在这一点上阐述。总之，万法的因缘千差万别，说起来也就千开万闭了。

佛的功德法是无障碍法，可以解释为佛的智慧、愿力或名号的作用无有障碍。九法界的有情都还有虚妄分别，以虚妄的分别不契合实相，就产生种种所知障和烦恼障。但佛的妙心没有虚妄分别，佛的心毫无障碍，是周遍任运起用的。所以只要众生的心和佛心相应，佛力就注入在他心上作加持。这样的无障碍法，哪是有障碍

心能测度到的呢？就像梦中的人哪里知道觉者的境界呢？

比如凡夫是依分别心一次出一个音声，这样连起来说话，你能想象不经过分别心而说话吗？凡夫一个音声说“我”，就只能说“我”，说不到别的。能想象一个音声里具足无量音声海、无量言辞海、无量语义吗？这不是你想象得到的，这是无障碍的解脱境界。五种不可思议中，以佛的神力最不可思议！这是毫无障碍、法身妙力的自在显发，所以作用达到最不可思议的程度。

你认为三界系业很重、短时间念佛很轻，所以怀疑：怎么凭短时间的念佛，就能胜过旷劫所积的生死系业，而直接往生净土、入正定聚呢！这是你在业的轻重判断上出了错，你认为旷劫中造有漏业的时间极长、种类极多，有形体的话，堆起来比须弥山还高，现在短时间念阿弥陀佛恐怕比小土堆还矮，这两者是无法比较的，怎么只凭它就顿脱旷劫业力系缚呢？

事实上，临终至心念佛，得佛不可思议神力摄持，就能摆脱旷劫积业的系缚，而直下往生净土。一生净土，就住在不退转中，这是真实成立的事！

四因修要

四因修要

全知麦彭仁波切 造
智圆法师 译

欲生极乐世界的诸众，修习往生四因之义者，每日专心系念弥陀身像而称名七遍等后，念修此文。

救主无量光垂念，世雄如何发宏愿，
我亦发此菩提心，所作善根悉摄集，

为入西方安乐土，生于佛王汝座前，
一切广大菩萨行，皆悉圆满而回向。

愿于此生舍报已，化生净土极乐国，
无量光佛亲授记，究竟圆熟净三德。

至心祷于阿弥陀，我发无上菩提心，
诸善回向生极乐，如是成就祈加持。

具德名者撰造

四因修要略讲

全知麦彭仁波切　造

智圆法师　译讲

这篇仪轨很适合我们现代人修。我们现代人很繁忙，没有很多时间，因此要求修法简要。怎么简要呢？就是把往生最关键的四因都摄集在内，在很短的时间中就修习到要点。因此叫“修要”。

“四因”，就是系念弥陀、发菩提心、积集善根、回向愿生（简称念佛、发心、积善、回愿）。念佛是广义的，包括观想、观像、持名等；发心指阿弥陀佛如何发愿，我也如是发愿；积善即日常修积各类善根；回愿是把善根摄集起来，回向愿生极乐世界。“愿生”也很简要，概括起来有两点：第一、愿命终往生西方，生在佛前；第二、愿得佛力加持，速成佛道。总的就是这样，人人都能记住，因此称为“修要”。

“四因”出自《无量寿经》。按魏译来说，三辈往生的情况：“其上辈者，舍家弃欲而作沙门，发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德，愿生彼国。此等众生，临寿终时，无量寿佛与诸大众现其人前，即随彼佛往生

其国……”其中“发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德，愿生彼国”就是此处所说的四因。在中、下二辈的情况中也能看到有这四因。

下面我们就开始讲仪轨：

全文分二：一、序说；二、正文。

一、序说

欲生极乐世界的诸众，修习往生四因之义者，每日专心系念弥陀身像而称名七遍等后，念修此文。

“欲生”和“修因”是指如果我们决志求生极乐世界，那就要从现在开始着手修习往生的正因。有智慧的人都知道要成办某一个果，必须先认定它的因，之后努力地修集这些因。当因修集圆满时，果就会实现。

人心的功能能造出十法界，从地狱到佛之间都是由心造出的。由于人内心的向往和心念、行业不同，导致未来的去处各种各样。有的做人，有的生天，有的下地狱，有的做饿鬼，有的修成阿罗汉，有的做大乘菩萨，有的成佛。那么，我们在十法界的道路中选择走哪一条路呢？我们走念佛成佛的路。在十法界中，不念地狱、鬼、畜法界，不念人、天、修罗法界，不念声、缘、菩萨法界，就只念佛法界。按这样，以念佛为因，就一定

获得成佛之果。

所以，要在自心上以智慧善巧地调控缘起。人都在走自己心上的一条路，能否修行成就就在于把自心上的方向、路径认定好之后，坚定不移地实行。如果能念念如教奉行，就一定会成就。

就像学生想考大学，将来功成名就，读书期间每天都为实现这个目标而努力，这样才会成功。我们要生到极乐世界成就菩萨道。目前是一个进净土前的训练，目的是在临终的考试能顺利过关。如果每一天都保证修持不断，坚持到临终的这一天，心还缘在佛上，那就会往生！所以这个法是每天都要修的。

修的时候首先专心系念弥陀身像（观起阿弥陀佛的身像，心念专注在佛上），然后称念阿弥陀佛的名号等来召请佛力。

这系念弥陀是修法第一步，是展开以下修行的序幕和所依。其实，修净土的根本就是常念阿弥陀佛。我们已经决志求生西方，依止阿弥陀佛为导师，那就要从现在开始常念阿弥陀佛，不论做了什么善法要发愿、回向、要怎么祈求的时候，都是请阿弥陀佛垂念，恭恭敬敬地在佛前做。到往生极乐世界，生到佛前后，更是祈求佛以神力加被自己迅速成满普贤行愿，然后广化十方、利

益无量。

总之，从始至终都是以阿弥陀佛为增上缘来成就佛道。现在这里是诚心持念佛的名号等，来召请佛降临道场。接下来的一切法行都是在佛前做的。

二、正文分二：（一）正修；（二）结修。

（一）正修分三：１、祈佛垂念；2、如佛发心；3、积善回愿。

１、祈佛垂念

救主无量光垂念

首先祈祷救主阿弥陀佛垂念自己。

“救主无量光”是阿弥陀佛无上功德和恩德的名号。诸佛法身光明都遍一切处，应身光明则随各自因地的发愿不同，有身光一由旬、十由旬、百由旬，照一世界、十世界、百世界等。只有阿弥陀大愿王，因地发愿应身的光明也普照十方国土。佛的本愿要救度十方众生，因此发愿应身的光明普照十方，摄持一切念佛众生。

这光明救度的无上威德，如《无量寿经》所说：“神力演大光，普照无际土，消除三垢冥，明济众厄难，开彼智慧眼，灭此昏盲暗，闭塞诸恶道，通达善趣门。”《观经》说：“光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。”

“阿弥陀佛是法界身，入一切众生心想中。”因此当我们祈求“救主无量光垂念”时，佛一定在我们心中摄受我们。

按这样在已祈请佛垂念之后，接着就以最诚的心做以下的发心、回向等。

2、如佛发心

世雄[13]如何发宏愿，我亦发此菩提心

这里“发心”是指发无上殊胜的菩提心。也就是发起求无上佛果救度法界一切众生的心。这个心是发到极点了、发到尽未来际！我们能发起大菩提心，就会顿时开发无量善根，也就和佛地的悲愿充分相应，会得到充分加持。所以发愿非常关键。

菩提心是成佛的根本正因。发了大心，外能感通诸佛，内能契合本性，上能圆成佛道，下能广利群生。能迅速忏除积劫罪业，速疾成熟无量善根。因此《华严经》以上百个比喻赞叹菩提心的功德。

归在净土修法上，发菩提心就是发起随学阿弥陀佛因地发大愿的心。这样就很具体、很亲切、也会很相应。就是直接在阿弥陀佛前发愿：大雄世尊！您因地做法藏

[13] 世雄：三界大雄，雄是胜伏一切之义。大经说：“愿慧悉成满，得为三界雄。”

菩萨时，在世自在王佛座前，如何发宏愿求无上菩提救度众生，如何发宏愿成就极其殊胜的净土，摄受210亿刹土的精华，并远远超胜。发愿后又如何无量劫中修持无数菩萨行。就如世尊您往昔发愿般，我也如是发起菩提心！

这里要求学习净土经教，尤其要学习《无量寿经》。真正的学，就是以阿弥陀佛因地的大愿大行为榜样，世尊如何发心我也如何发心，世尊如何修行我也如何修行，一心一意地随学阿弥陀佛。这样，《无量寿经》叙述“法藏因地”的这些经文就成了自己奉行的准则。

再看经文，久远劫前，法藏菩萨修菩萨道一路走来，如何发心、如何修行。看到一句就想一句：我也要这样！佛因地如何发无上心，如何长劫修菩提道，我也这样发心、这样修行！佛如何发愿成就具足无量功德的净土，我也发愿成就这样的净土！总之，样样随学阿弥陀佛。能这样发起大心，就会和阿弥陀佛心心相应！

3、积善回愿分三：（1）所回善根；（2）回向目的；（3）回向祈愿。

仪轨从“所作善根”到“究竟圆熟净三德”之间是一段完整的内容。念修时，要让文义连贯下去，不能隔断。

（1）所回善根

所作善根悉摄集

平常作礼拜、念佛、念咒、闻思等内修的善根和作上供下施、救济贫苦等外修的善根，都要摄集起来，往往生极乐世界这个目标上回向。

回向是点铁成金的手段，能让所修的善根转变。如何转变？结合在净土修持上来说，就是能使善根转成往生的正因以及往生后成就菩提的正因。如果不回向善根，以后就可能被邪见、嗔恚等违品摧坏（就像面粉放在风口，如果不及时收起来，一旦刮风，就会被吹得无影无踪）。如果及时地摄集起来，以发愿印持而回向，善根就不会损坏，而且能增长、广大、辗转无尽。

回向有总、别两种，对于求生净土的人来说，应当把所作的善根特别回向在往生西方上，这是不可缺少的要因。如果能按这样回向，就会使一切善根都成为往生资粮。

古代的大师们有各种各样的示现，比如善导大师、印光大师示现是专一念佛；省庵大师是持名、观想兼修，他的净业堂规约说：每日课程：十时念佛，九时作观，一时礼忏；永明大师是万善庄严净土，日行 108 件佛

事，夜晚到别的山峰念十万声佛；蕅益大师除著述、念佛之外，也有专念大悲咒七天、念往生咒七天、拜忏七天等等。这些就是示现的风范不同。总之，把所修的善根回向在往生西方上，就都成为往生资粮。

蕅益大师曾开示:“信现前一举一动皆可回向西方。若不回向，虽上品善，亦不往生；若知回向，虽误作恶行，速断相续心，起殷重忏悔，忏悔之力亦能往生。况持戒修福，种种胜业，岂不足庄严净土？”

这就领会到仪轨所说：“所作善根悉摄集。”“悉”是指修的一切善根都回向西方，转成往生资粮。这一点极为紧要，如果没有回向发愿就不能往生。善导大师《往生礼赞》中说：“所作一切善根，悉皆回愿往生，故名回向发愿心。”并说：“若（至诚心、深心、回向发愿心中）少一心，即不得生。”

（2）回向目的

为入西方安乐土，生于佛王汝座前，
一切广大菩萨行，皆悉圆满而回向。

这是表明自己回向善根的目的。

就像一个人梦想去美国，一旦他的心愿已定，就会在语言和行为上有明显的表现。同样道理，如果我们已

经决志求生西方净土，那就会把所修的一切善根都往“往生西方”这个目标上回向。

回向的内容包括：一、此生命终立即往生西方，生在佛王阿弥陀座前；二、得佛力加持，圆满一切菩萨行。

这里“西方”，从凡夫生死心量来说，是指从娑婆世界向西经过十万亿国土。“为入”是指一心以西方为归。标定“西方”是让我们心无二用，一心趣入。善导大师《上都仪》说：“归命三宝，要指方立相，住心取境，以凡夫系心，尚乃不得，况离相耶？（就凡夫状况而言，需要指定方向，立一所缘之相，心才能安住在上面缘取，因为凡夫连系心所缘都办不到，何况离相？）”其次，日升于东落于西，西方表示结果圆成，所以普贤十大愿王导归西方，以求圆成佛果。本颂后二句含摄了这一要义，这是为入西方净土圆满一切菩萨大行（普贤行愿）而回向。

“安乐土”指西方国土没有丝毫苦，唯一是乐；娑婆世界则没有丝毫乐，唯一是苦。一生到西方，就脱离了旷劫持久的生死流转；一生在佛前，就有了成就菩提的最大助缘，我们图的就是这两点。不走这条路，单凭自力断尽烦恼来跳出三界，非常不容易。古德形容为“蚁子上于高山”，蚂蚁凭着很小的步伐一步步地登上高山，

这有多困难、多缓慢。但兼仗佛力，以信愿行往生西方，就顿时脱离轮回，因此要一心一意地求生西方安乐国土。

再解释“佛王”，这在《无量寿经》各译本中都有体现。吴译：“诸佛中之王也，光明中之极尊也。”魏译：“无量寿佛威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及。”“其佛国土，……微妙奇丽，清净庄严，超逾十方一切世界。”阿弥陀是佛中之王、光中极尊，佛的愿海具有极强力加持众生成就的功能，因此在十法界的有情中，我愿生在佛前；在一切诸佛中，我愿生在阿弥陀佛座前，因为他是佛中之王的缘故。

从现实因缘来看，自己和阿弥陀佛的因缘最深，而且佛的愿力能加持凡夫迅速成就，所成就的净土又圆满摄受了无数刹土的精华，因此自己非常向往生在佛王阿弥陀如来的座前。

生在佛前的目的是什么呢？就是我本来是佛，现在只是暂时被迷乱的客尘障蔽，要借一极具力量的助缘来显发；我图的是生在佛前，佛给我一摸顶、一授记，然后就迅速成就极广大的功德，再下到这个世界上来，就千千万万倍超过了现在利他的能力！以这个原因，上至龙树、世亲、智者、永明这样的大菩萨、大祖师都希求

往生西方净土，原因就是一生到佛前，得佛力加被就能迅速成佛。

所以如果在这个世界开悟了，一往生西方就很快登地；如果登地了，一往生就很快成佛！因此，这里回向就是为了命终直接生在阿弥陀佛座前。不要想我生到净土边地还呆多少年，要想我现在对于佛智、不思议智、广大智、无等无伦最上胜智有决定的信心，我没有怀疑，佛的智慧就是无与伦比、不可思议的。要以这种坚信直接生在佛前。

这样见了佛，就使得菩萨行海无量无边的支分都得以圆满。这是由于有阿弥陀佛本愿威神加持，而使自己快速成就三身四智、五眼六通、三摩地、陀罗尼等极广大的功德。这样再去成办菩萨行就非常迅速了，也因此极广大的普贤行愿在凡夫看来望尘莫及的事，以生到西方作为跳点，弥陀愿海强力的加持一下来，就能迅速圆满。因此说："我既往生彼国已，现前成就此大愿。"

我们所希求的就是这一点，这也是弥陀二十二愿中所说：往生西方后就究竟达到一生补处，……超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。注意："现前修习普贤之德"，就是指现前修习普贤广大行愿。可见弥陀愿海有加持众生速疾成满普贤行愿的神力。

所以往生西方有三个飞跃:第一个飞跃是所谓的解脱问题,因为只要临终具足信愿,下至十念就顿超轮回,这就使得无量劫来难以完成的事现在仗十念就成办了!第二个飞跃是一往生就登入不退地,初发心菩萨单依自力修到不退转地非常不容易。信位菩萨就像空中柳絮随风飘转,没有稳定性,所以经上才说“鱼子庵罗花,菩萨初发心,三事因中多,及其结果少”。因为在还没入不退转地的阶段,一遇强大退缘,就会无力把持而退堕下来。从我们自身上也能看出,没遇到境界觉得一切都好,一遇到很强的顺、逆境,就会难以把持。想一想:极具诱惑的境缘现前时,能控制住自己的心吗?受到侮辱、诽谤、折磨时,身体有很大病痛时,能平静下来吗?这就看出我们的道力微弱,一遇到强大退缘,就会身不由己地退下来,所以要登不退地很不容易。但是一生到西方就入正定聚、得不退转,这是第二个飞跃。第三个飞跃,就是可以不经过通常的地地升进而能顿超。

有这三个“顿”字,就使得本来极其难行的菩提道能非常简易、迅速地越过。

总之,为了以上这些目的,我们把一切善根都回向在往生西方上,因为自己已经选定了这条往生成佛之路。

（3）回向祈愿

愿于此生舍报已，化生净土极乐国，
无量光佛亲授记，究竟圆熟净三德。

发愿和回向的差别:发愿是在修功德前首先发起某一愿心;而回向是修好了功德，以内心祈愿来印持功德往所愿的方面实现。

这里祈愿也是两条:一、祈愿在此生舍离业报身时，当即化生在净土极乐国中。就像山沟里穷苦人家的孩子，一心盼望早日脱离穷乡僻壤。他有很强的愿望：等我读到高中毕业，就跳出这个穷山沟，到大城市去大展鸿图。他关注的就是高中毕业这个点，到了这个点上，一通过高考就飞出了穷山沟。与此类似，我们现在还囚禁在三界牢狱里，一心盼望在此生受完业报的那一刻，立即就脱出三界牢狱，生到无比安乐的净土。因此这里把时间定为“此生舍报已”。

现在是由宿世业力受了这个身,所以还要一段一段地受报。等到这一期的业报受完，心识就会从躯体中脱出，这时就是能化生净土的关键点。

这一颂愿“舍报”、“化生”五字，实际上包含了欣、厌两种心——对业报身厌舍之心、对净土莲花化身欣求之心。我们要观察到：自己这个五取蕴（有漏五蕴

身），无论如何除了苦还是苦，它唯一是造苦的机器、出苦的根源，因为这是由烦恼和业力造就的。

在前世中阴阶段，自己以一念贪欲投入父母精血，然后取了这个身。这样就决定要受业力的牵制，也就别无选择地要受报了。但按目前人类的状况，寿命多则七八十岁、少则五六十岁，很快就业报受尽了。所以掐着手指也能算出，多的只有一万天，少的只有一千天或一百天，这就很近了！

所以我们在人间只是随缘度日而已，因为还有业报在，就还要受多少天的报。但留在人间的时间很短暂，相比于无量劫的轮回，就只是一刹那而已。所以我们就安下心来，在世间有点病苦或有点什么，心里要安然顺受。等到这一生业报受完，就立即生在极乐国中。不去别的地方，就只去西方；不拖延到第二刻，立即就去西方。

一到那边就是莲花化生。现在得的这个人身是惑业的产物，无论因、体、果都杂染不净，所以这业报身是苦器、是苦源。我们生出离心就是基于认识到自己的五蕴身是苦的自性。

一直被惑业力牵制着的这个五蕴身，在它上面绝不会出现丝毫真实的安乐。苦受不必说，有一些乐受也只

是宿世福业所现，因缘一尽就一无所有，就又陷在深深的忧苦中。所谓的平静也只是暂时没有显现苦，过一段时间就又随缘不断地生苦、造苦。所以我们的身心是反反复复地在生苦，回想自己从小到大的经历，就会明白确实从这里面不断地出很多苦。而且自己无可奈何，身体的疾病、衰老，遇到境界时的生爱、生恨等，一点做不了主。我们有这个身就有这样大的过患。

所以要这样想：现在的这个身就算是轮回的最后身，我再不要受三界的身，等今生命终一舍掉这个业报身，就立即化生在极乐国里！那时是由自己的净业力和佛的大愿力和合而现的身，是莲花化生。由于因缘极其特殊，到清虚之身一化现出来，就再没有身心的苦恼了，永远摆脱了生老病死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛等的一切苦。

所以大家一定要认清，这里祈愿的内容是临终一舍报就化生在净土中，然后得到阿弥陀佛授记，究竟圆、熟、净三德。不光是我们凡夫，看《无量寿经》就知道，十方世界很多大菩萨都来到极乐世界，听阿弥陀佛说法、得佛授记，大菩萨都很希求这一点。只要我们得到授记，就已经决定了将来在某时、某世界中成佛、名号是什么……这个成佛的事就已经定了。

这样很快呀！算一算，只是几十年少到就几年，马上就成为莲花国里的人了，成为弥陀弟子了。然后佛亲自给你摸顶授记，成佛的事就定了！如果这一世资粮积得充分、修得很好，确实一往生很快就登地，一登地就具有很大的神通力，能化现十方、广度众生，这样逐渐地去究竟圆、熟、净三德。圆、熟、净是菩提道圆满的三项指标。“圆”是圆满十度；“熟”是成熟众生；“净”是严净国土。这三德达到究竟圆满的地步，就是成佛。

所以我们的路分成两段来走，在往生见佛得授记之前，是以成办自利为主；在得授记之后，是以成办他利为主。现在虽然也学着发菩提心，但利益众生的能力很小，费很长时间做不了很大事业，所以为了能最快速、最圆满地利益众生，我们首先以往生成办自利为主。因为自己还是凡夫，还没证悟、还没成就广大功德，这样利他就很困难。就像阿底峡尊者所说：没有神通的人利他很困难；有他心通能见到众生的心念，说法正好对他的机，就百发百中了。就像心明眼亮的神箭手一发箭就直中靶心，那就是有神通、有智慧、有方便的效果。现在我们徒有一颗好心，自己像瞎子一样看不清靶心在哪里，那就成了无的放矢。众生有各式各样的根机、意乐、性情，度人要观机、应机、契机，现在连众生的机都观

不来，他的前世如何不知道，该修什么法不清楚，这样利他的效果就很差。

再说，凡夫的肉身去了东边就不能去西边，好多天才到一个地方度几个人。这不如有广大神通，能化无数个身，到无数国土去普度众生。

所以为了最广大、最圆满、最彻底的利他，我们现在是以往生西方作为殊胜方便。因为莲花一开见了佛，得佛加持，很快就证悟无生法性，这以后就会出现极广大的智慧、神通、陀罗尼、三摩地等等。由于功德迅速地增长，也就使得度生的能力迅速地增长。所以一地一地修上去，功德数量成倍地增长，根本不是凡夫做事业的能力。

（二）结修

至心祷于阿弥陀，我发无上菩提心，
诸善回向生极乐，如是成就祈加持。

这是总摄四因的结修。

“至心祷于阿弥陀”，指一心系念阿弥陀佛。“祷”是祈求阿弥陀佛加持我如愿成就。如何感通佛力呢？关键是“至心”二字。“至心”，甚深的解释，如《金光明经文句》所说：“彻到心源，尽心实际，故言至心。”

即达到了自心本源、穷尽了真实之际。普通解释，指由衷地发出真诚之心，毫无虚伪。

现在是在阿弥陀佛面前祈祷，一想到无量光遍照无数国土，就要知道佛现在正安住自己心间，然后至诚地在佛前祈祷。这时务必要恭敬，不能亵慢、轻率。不然如果在佛前亵慢不敬，就有很大罪过！因此，心要安住在诚敬当中远离杂念，要在佛前至诚地发一次菩提心、做一次善根回向，并且求佛加持自己如愿成就。

每天坚持修这个仪轨，就是每天坚持修往生四因，而且是请佛作证、求佛加持来修。这样每天都在祈求佛加持，都在佛前发无上殊胜的菩提心。

所谓的菩提心就是为利有情求无上菩提的心，最终的目的是为了全心全意地利益众生。众生现在深陷于轮回苦海，盼望我们去救度，这些是我们多世的父母。想一想：如果我们不主动地去救他，就还会随惑业力一生一生地轮转，永无出期！所以我们不能像小乘人那样只坐在岸边观望，自己要跳入生死海去救众生！我们要在阿弥陀佛前发成佛度众生的菩提心。

所谓“无上”，是指在一切世俗发心中，这是最大的发心。这不是求现世名利的心，不是求来世得人天福报的心，也不是求生到上界长劫入定的心，或者只求一

己解脱的心，而是真实发起救度全法界众生的心。这是极广大的发心，所缘的境广大到极点，包括尽虚空界一切众生；发愿的时间长远到极点，远到尽未来际相续不断；所成办的事业极广大，要拔除众生一切从粗至细的苦，要给予众生一切从现前到究竟的乐，最终把一切众生度到成佛而后已！因此是“无上心”。

那么，我们就在阿弥陀佛前这样发誓。平常所修的善根都回向在往生西方上。这时就祈求佛加被自己能按发愿顺利成就。

每天祈求佛加被自己如愿往生，佛力自然在冥冥中作加持，这样会使自己往生净土具足顺缘、远离违缘，会很顺利地实现。往生净土是以阿弥陀佛为根本，所以要以至诚心求阿弥陀佛加持。

发无上菩提心也是为了和法界一切众生同圆种智，为了在往生后迅速成满普贤行愿，入在十方无数世界里利益无量无边的众生。为了成就这一大愿，求阿弥陀佛加被自己。像这样发愿，有初、中、后极深远的意义。

总之，我们一旦决定了自己的成佛之路，就按这样来发愿。愿力真实不虚，所谓“虚空不大，愿力为大；金石非坚，愿力为坚”。虚空再大，也没有我们的愿心大；金石再坚，也没有我们的愿力坚！因为这愿力是遇

到任何违缘、任何苦难都绝不退转，哪怕堕在无间地狱里也绝不退心！如果真实按这样来发愿、来修行、来回向，又能求佛加持，内外因缘一旦聚合，就可以决定：从现在开始到临终往生，到往生后见佛、成就、普度众生，这前后一系列的事都会因为现在的修持而展开。

所以，我们要在这四因上决定下来，然后每天遵照本法的轨道来行持。这样坚持一生，意义是极其深远的！它将展开从今生修行，到往生、到见佛、到证悟、到度生之间无量无边的大行、无量无边的功德。

具德名者撰造

“德”是文殊心咒的种子字，是智慧的意思。全知麦彭仁波切有很多名字，其中一个就是“无垢智慧”。